

التاريخ السياسي

للدولة العربية

عصور الجاهلية والنوبة والخلفاء الراشدين

- ١ -

الدكتور عبد المنعم ماجد

أستاذ التاريخ الإسلامي

ورئيس قسم التاريخ

بكلية الآداب بجامعة عين شمس

الطبعة السابعة

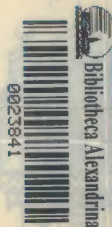
١٩٨٢

مريضة ومنقحة

ملتمز الطبع والنشر

مكتبة الأنجلو المصرية

١٦٥ شارع محمد فريد - القاهرة



نُشَايِخ السِّيَاسِي

لِلدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ

عصور الجاهلية والنبوّة والخلفاء الراشدين

١

تأليف

الدكتور عبد المنعم ماجد

الأستاذ المساعد بكلية الآداب بجامعة عين شمس

الطبعة السابعة

١٩٨٢

مزينة ومنقحة

مطبعة الطبع والنشر
مكتبة الأنجلو المصرية
١٦٥ شارع محمد فريد - القاهرة

« إنه التأليف على سبعة أقسام ، لا يؤلف عالم عاقل
 إلا فيها ، وهي : إما شئ ولم يسبق إليه فيخترعه ، أو شئ و
 ناقص يجمع ، أو شئ ومفروق يشرعه ، أو شئ وطويل يختصره
 ودون أنه يحل بشئ من معانيه ، أو شئ ومتفرق يجمعه ، أو شئ و
 مختلط يرتبه ، أو شئ وأخطأ فيه معناه فيعلمه . »

حامى خليفة

فهرس الكتاب

إفتتاح :

- تمهيد .
- تصدير الطبعة الثانية والثالثة والرابعة .
- موارد تاريخ الدولة العريية .

الجزء الأول :

- الفصل الأول : عصر الجاهلية .
- الفصل الثاني : عصر النبوة .
- الفصل الثالث : عصر الخلفاء الراشدين .

الجزء الثاني :

- الفصل الأول : عصر الخلفاء الأمويين .
- الفصل الثاني : سقوط الدولة العريية .

الخاتمة :

المجداول :



إفتح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَحْصِيَة

يتناول هذا الكتاب التاريخ السياسي للدولة العربية ، أى تاريخ الدولة التى قامت بقيام الإسلام حتى سقوط دولة بنى أمية فى سنة ١٣٢ هـ / ٧٥٠ م ؛ إذ أن الدولة التى جاءت بعد بنى أمية ، وهى الدولة العباسية ، بدأت عصرًا مختلف طابعه كل الإختلاف عما سبق : فالدولة العربية طابعها عربى ، أما الدولة العباسية فغلب عليها طابع الشعوب التى تحولت إلى الإسلام : الفرس أولاً ثم الترك ، وقد لاحظ المؤرخون القدامى ذلك ، فقالوا : إن دولة بنى العباس أعجمية ودولة بنى أمية عربية ، مما جعل تاريخ الدولة العربية قطعاً قائماً بذاته فى تاريخ الإسلام العام . ولكن هذا لا يعنى إنعدام الصبغة العربية للدولة العباسية ؛ المستمدة من اللغة ، التى أودعت فيها سر قوة التوحيد بين شعوب الإسلام .

ونحن لاندعى أننا عثرنا على مصادر جديدة مكتتبا من خلق تاريخ دولة العرب خلقاً جديداً ، لأن هذا الموضوع تناولته كتب عديدة من تأليف مؤرخى الشرق والغرب الحديثين ، الذين استفدوا معظم مراجعهم ؛ إلا أنه فى الشرق — على الخصوص — ينقصنا عرض دقيق لتاريخ الدولة العربية على أساس منهجى حديث ، فضلاً عن أننا وضعنا نصب أعيننا الإعتماد على مصادره الأولى من وثائق وآثار ونقوش ومسكوكات ، وهى مصادر لم تستغل فى البحث التاريخى الإسلامى إلا منذ عهد قريب .

وإني لأرجو أن يكون هذا الكتاب إسهاماً مني في جمل تاريخ الدولة العربية أكثر جلاء ، وأيسر فهماً ، وخصوصاً أنه فترة مجد وعظمة للعرب : فقيها طعنوا بسببهم في كل مكان ، وامتدت سيطرتهم من سود الصين حتى قرب باريس ، كما تكونت فيها حضارتهم الكلاسيكية أو التقليدية التي لازالت شعوب الإسلام تحيا على تراثها حتى الآن .

تصدير الطبعة الثانية

انتبهنا فرصة إعادة طبع الكتاب ؛ فأصلحنا عددآ من الأخطاء المطبعية ، والغلطات التي وجب عليها نظرنا إلى شيء منها ، بعض الأساتذ المصريين والأجانب ، وقد ضم إلى الكتاب قدر صغير من المواد الإضافية في النص والموامش ، وإن أضيف عدد لا بأس به من المصادر والمراجع ، التي فانتنا في الطبعة الأولى .

المؤلف

تصدير الطبعة الثالثة

إن طبع هذا الكتاب للمرة الثالثة ، دليل على أن العمل الشاق المخلص أصبح يلقي تقديره في أقاليم بلاد العروبة . فهذا البحث ، لا يعتمد على سرد الحوادث ، بقدر ما يتبع بالأولى أسبابها وعلاها ، ثم بغوص وراء الحقيقة حتى يراها أو يقترب منها ؛ بالفهم والاعتماد على أوثق المصادر . وعلاوة على ذلك ، فيه إنصاف وعدل لكل من دخل باب التاريخ ، الذي هو محكمة كبرى . إن التاريخ السياسى للدولة العربية ، تاريخ دولة ملأت فراغاً سياسياً ، وعملت على تطوير الحضارة والحياة ، وعمرت قلوباً بعقيدة الإسلام .

المؤلف

تصدير الطبعة الرابعة

كلمات قليلة لتقديم الطبعة الرابعة ، التى مثل سابقتها مزيدة ومنفعة . فقد ثبتت قدم هذا الكتاب ؛ بسبب مادته المتطورة ، التى استندت إلى مصادر ومراجع متعددة ، شرقية وعربية ، قديمة وحديثة . ولما كان الإسلام حركة دينية إصلاحية كبرى ؛ فإن الكتاب استعرض كل حركة دينية إصلاحية سابقة على الإسلام ، للربط وللقارنة . ثم إن الفتوحات التى ذكرت فيه ، لا تناول فقط المعروف منها ، وإنما أيضاً ألقت ضوءاً على فتوحات غير واضحة ؛ بما جعلها أبحاثاً مبتكرة . كذلك أبرز دور شخصيات مطموسة ، وأنصف بعضها . فيجمع الكتاب في مادته نماذج للسياسة والمغازى والترجمة ، وصوراً موضوعية وافية للأديان والحضارة . وأعظم أن يلبس القارئ التحرر في أسلوب الكتاب من الحدود التى كان يكتب فيها تاريخ الإسلام قبلاً .

المؤلف

موارد تاريخ الدولة

العربية

وثائق - آثار - نقوش - مسكوكات - مصادر أصلية - مراجع حديثة

إن المصادر الخاصة بتاريخ الدولة العربية كثيرة ومتنوعة ، وسنرتبها في الصفحات التالية حسب أهميتها :

فن الممكن أن نستند قبل كل شيء في دراسة تاريخ الدولة العربية إلى الوثائق السياسية ، إذا أنها من أوثق مصادر التاريخ^(١). ولكن البحث شاق عن المستندات الرسمية لامة العرب السابقة على ظهور الإسلام - ونقصد بها العرب المنحصرة في أطراف الجزيرة - لطبيعة هذه الأمة في عدم ميلها للكتابة كثيراً ، ولذلك فمعلوماتنا عن وثائقها قليلة جداً^(٢).

كذلك لم نثر - لسوء الحظ - على معظم أصول المستندات الرسمية الخاصة بالدولة العربية نفسها - ونقصد بها في الإسلام - على الرغم من أن هذه المستندات كانت تكتب من عهد النبي^(٣) ، وذلك لأن الدولة العربية كان أعداؤها كثيرين ، بحيث أننا نسمع عن إحراق الديوان في الكوفة سنة ٧٠١/٨٢^(٤) ، بما فيه من أصول الوثائق أثناء إحدى الثورات ضد الحجاج ابن يوسف الثقفي . ومن ناحية أخرى قد يفسر أيضاً ضياع المستندات الخاصة بالدولة

(١) أنظر : Introduction à l'Histoire de l'Orient, : Sauvaget . Musulman. Paris, 1946. p. 19; 122. مقدمة لدراسة التاريخ الإسلامي

القاهرة ١٩٣٠ ، ص ١٧ .

(٢) أنظر بخصوص هذه الوثائق النادرة (وهي مكتوبة بخط اليد) : Cohen

Documents Sud-arabiques, Paris, 1934, p. 27 sqq.

(٣) أنظر : مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والحلقة الراشدة ، جمعها حميد الله الحيدر آبادي ، القاهرة ١٩٤١ .

(٤) أبو يوسف ، كتاب الحجاج ، القاهرة ١٣٤٦ ، ص ٦٨ .

العربية بقيام الدولة العباسية التي أتت بعدها: فقد كانت هذه الدولة عدواً للدولة العرب، فلم تكف بالقضاء على دولتهم، وإنما قضت أيضاً على أوراقيها الرسمية. وإذن فلم يبق لنا من مستندات الدولة العربية غير مجموعة قليلة خاصة بمصر على الخصوص في مجموعة الأوراق البردية^(١)، المكتوبة بالعربية واليونانية والقبطية^(٢)، وهي تفيد - إلى حد ما - في التعرف على أحوال الدولة العربية في مملكتها في مصر. وفوق ذلك لدينا نصوص ووثائق كثيرة خاصة بجميع عصور الدولة العربية: من العهد النبوي، والحلافة الراشدة^(٣)، إلى نهاية العصر الأموي، في كتب المتأخرين أمثال: ابن سعد (٢٣٠م/٨٤٥) والبلاذري (٢٧٩م/٨٩٢) والقلقشندي (١٤١٨/٨٢١)^(٤) وغيرهم، ويشتمل أغلبها على كتب الأمان والمحالفات والحطبات والمراسلات. ومع ذلك يجب أخذ هذه النصوص بحذر شديد، لأنها قد نُقل معظمها من كتب متقدمة، وليس من الأصل، كما أنها قد لا تخلو من تزيف، مثل اليهود التي زعم أن النبي كتبها للنصارى واليهود والمجوس^(٥).

(١) البردي هو المادة المستعملة قديماً للكتابة، وتتكون من ألياف لزجة نبات مائي كان ينمو في مستنعات الدلتا، ومن الكلمة Papyrus، اشتقت الكلمة الدالة على الورق في العصر الحديث في أوروبا. أنظر: بل، مصر من الإسكندر الأكبر حتى الفتح العربي، ترجمة عواد وعبد الغني، القاهرة ١٩٥٤، ص ٩ - ٢٠ هامش (١).

(٢) للبحث عن كل ما يتعلق بمجموعات الأوراق البردية الخاصة بالدولة العربية. أنظر: La Documentation papyrologique de l'époque arabe. : Cheira Catalogue des papyrus grecs publiés d'époque arabe concernant l'Égypte. Alexandrie, 1948. وأيضاً Sauvaget: Introd, p. 19 ; 122.

(٣) عن وثائق العهد النبوي والحلافة الراشدة، انظر: حيد الله، مجموعة الوثائق، القاهرة.

(٤) توجد أغلب النصوص الخاصة بوثائق الدولة العربية في كتاب: القلقشندي، ص ٥٤، الجزء السادس. أنظر.

(٥) أنظر: Sauvaget: Introd, p. 20. لا نستطيع مثلاً أن نؤكد صحة الكتب التي أرسلها النبي للوك زمانه يدعوهم إلى الإسلام، وذلك كما يقول Caetani - للاختلاف في تواريخ إرسالها، وأسماء حامليها، وكيفية مقابلتهم للدوك، وللإختلاف في أعضائها. أنظر: Caetani, Annali del'Islam, 1905, anno 9 : 50-54. وعلى العكس يؤيد Hamidullah صحة كتاب النبي لهرقل، انظر: La lettre du Prophète à Héraclius. Cf. Arabica. Janvier, 1955, t 2, 1, p. 97 - 110.

ويلي الوثائق السياسية الأثار^(١)، وهي التي وصفها ابن خلدون بأنها تكون على نسبة قوة الدولة^(٢)، مما يدل على أهميتها في فهم تاريخ العرب^(٣). وهذه الأثار الباقية يرجع بعضها إلى ما قبل الإسلام، وبعضها الآخر إلى ما بعد ظهوره حتى سقوط دولة العرب. فنجد من آثار العرب قبل الإسلام آثار ممالك النبط وال آراميين في الشام^(٤)، وآثار ممالك العرب الجنوبيين في اليمن^(٥)، أما في الحجاز فإن أهم آثار العرب والكعبة، في مكة.

ونجد من آثار الدولة العربية آثاراً كثيرة في معظم البلاد التي فتحها العرب من أقصى الغرب في أسبانيا إلى أقصى الشرق في التركستان، تجلوا لنا طابع الدين الجديد^(٦). ولكن أهم آثار الدولة العربية كان من عهد الدولة الأموية^(٧)، التي أراد خلفاؤها الذين أعجبوا بضخامة الكنائس النصرانية أن يظهر وا قدرتهم على إقامة مباني لا تقل عظمة عن مباني البيزنطيين، بحيث أننا نستطيع أن نكمل نظرتنا في تاريخ دولتهم بتتبع آثارهم في الشام من مساجد وقصور، وعوامم صحراوية. ولا ريب أن بقاء آثار الدولة العربية شاعرة بأنها إلى الآن يدفعنا

(١) ماجد، مقدمة ص ٢١؛ أنظر. Sauvaget. Introd, p. 51-53.

(٢) ابن خلدون، للقدسة، القاهرة ١٣٢٢ هـ، ص ١٣٩ وما بعدها.

(٣) الجاحظ، الحيوان، بتحقيق عبد السلام هارون، القاهرة ١٣٥٦/١٩٣٨ — ١٩٤٧/١، ص ٧٢.

(٤) أنظر. Kammerer. La Mer Rouge. L'Abyssinie et l'Arabie, depuis l'Antiquité. Essai d'Histoire et de Teographie Historique. Mém. de la Soc. Roy. de Geog. t. xv. Le Caire. 1929, p. 83 sqq.

(٥) أنظر على الخصوص Nabih Faris, The Antiquities of South Arabia. Princeton, 1938.

(٦) أنظر. تراث الإسلام، ترجمة زكي حسن، القاهرة ١٩٣٦، ص ١١٥-١٢٦.

(٧) أنظر. Early Muslim Architecture, I, : Umeyyada, : Creswell. Oxford, 1935 (١)؛ أنظر أيضاً : Jaussen et Savignac, Les Chateaux arabes de Qessir 'Amra, Kharāneh et Tūba. Paris. 1922.

إلى القول بأن ابن خلدون قد بالغ حينما ذكر أن المباني التي يخطها العرب كان يسرع إليها الخراب^(١).

كذلك تعتبر التقوش^(٢) عماد البحث الحديث في تاريخ هذه الدولة، فهي تحمل على المصادر الأرشيفية في سرد وقائع تاريخ العرب قبل الإسلام وبعده؛ إذ هي الكتابة الموجودة على الآثار. فقد عرف النقش - منذ قديم الزمان - في موطن استقرار العرب بخطوط الجزيرة العربية القديمة^(٣)، مثل: الخط السبئي والحيري أو ما يعرف عند العرب بالخط المسند في اليمن^(٤)، حيث كانت أكثر التقوش القديمة مكتوبة به، والخطوط^(٥) اللحيانية والثمودية

(١) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٥.

(٢) أنظر : *Introduct., p. 48-50. : Sauvaget*، ماجد، مقدمة، ص ٢٣.

(٣) معظم التقوش القديمة أوردتها الرحالة الأوروبيون، ولبثت عن كل ما يتعلق بها، انظر على الخصوص المجموعة الهائلة المعروفة باسم : *Corpus Inscriptionum Semiticarum*, t. 4, vol I. 1889, 1892, 1900, 1908; t. 4, vol 2. 1911, 1914، وأيضاً الكتاب الهام : *Répertoire d'Epigraphie Sémitique*. Publié : par la commission du Corpus. Paris, 1900 sqq.

(٤) ابن النديم، كتاب الفهرست، تحقيق *Flügel*، طبعة Leipzig، ص ٦٠٥، ابن خلدون، المقدمة، ص ٣٣٢، جواد علي، تاريخ العرب قبل الإسلام، بغداد ١٣٧٩ / ١٩٥٠، ص ٥٠ وما بعدها. هذا الخط كما يبدو ليس له علاقة بالخط العربي (أنظر: يحيى ثامي، أصل الخط العربي وتاريخ تطوره، بحث مستخرج من مجلة كلية الآداب، «جامعة القاهرة»، القاهرة ١٩٣٥، ص ٣ - ٤)، ويقال إنه أول خط في الجزيرة (جواد، نفس المرجع، ص ١٨٦)؛ ولأن قبل إن أسسه في الخط التجلي في شمال الجزيرة (أنظر: *Crundriess der, : Hommel*، *Geogr. und Gesch. des Alten Orients*. München, 1904, 1, p. 157. جواد، نفس المرجع، ص ١، ١٨٨). ولم يغسر الطاء سبب تسمية «السند» مستنداً، ولطه بسبب أن الحروف على شكل الصارفة التي تستند إلى أعمدة (جواد، نفس المرجع، ص ١٩٧).

(٥) نية إلى شعوب من الجنس العربي ظهرت في شمال الجزيرة العربية وفي الشام، وقد اندثر معظمها قبل الإسلام. جواد، نفس المرجع، ص ١، ٢٠٠.

والصفوية والأرامية والنبطية والعبرانية في الشام ، وأغلبها يشبه الكتابة الكوفية فيما بعد . أما عن النقوش القديمة بالعربية قبل الإسلام^(١) ؛ فهذه نادرة ، وليس لدينا منها غير أربعة نقوش ، أقدمها - وهو الأهم - نقش بتمارة الحاص بقبر أمرئ القيس ، وهو مكتوب بالخط النبطي .

ولكن أصبح الخط العربي أساس النقش في الإسلام ، وبخاصة حينما أمر الخليفة عبد الملك بن مروان (٦٥ - ٨٦ / ٦٨٥ - ٧٠٥) بحمل اللغة العربية اللغة الرسمية^(٢) ، بحيث أن الخطوط القديمة في الجزيرة العربية ، أو في بلاد الخلافة بدأت تنعدم أمام الخط العربي^(٣) ، مثل : النبطية والأرامية والسريالية والفارسية . ومع ذلك فإن نقوش الدولة العربية قليلة جداً ، وأغلبها يوجد على الآثار المعمارية الأموية في الشام^(٤) .

للمسكوكات^(٥) ، وهي الأخرى من مصادر الدرجة الأولى في تاريخ الدولة العربية ، وهي تشمل العملة الرسمية أو ما يسمى : « بالسكة »^(٦) ، فهي تساعدنا

(١) أنظر. Répertoire Chronologique, : Wiet وSauvaget وCombe. (١) d'Epigraphie arabe, t. 1, p. 1-4. أصل الخط العربي. أنظر. النقوش الأربعة، وهي : نقش غار م ٣٢٨ ، ونقش زيد في ١٢ م ، ونقش حران في ٦٨ م ، ونقش آخر من القرن السادس الميلادي .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٩٣ س ٧ .

(٣) حاجي خليفة « ملاكاتب شلب » ، كشف الظنون ، استنبول ١٣٢١ هـ ، الطبعة الأولى ، ص ٤٦٤ .

(٤) توجد نقوش الدولة الأموية في موسوعة Matériaux, : Van Berchem pour un Corpus Inscriptionum Arabicarum, 2. (Inst. F. d'Arch : Wiet وSauvaget وCombe ؛ Or. t 44), Le Caire, 1927. Répertoire Chronologique d'Epigraphie arabe, t 1, p. 7-29. أما عن النقوش قبل الدولة الأموية فلدينا منها ثلاثة نقوش فقط عديدة الأهمية ، الأول في سنة ٥٢٢ ، والثاني سنة ٥٢٩ ، والثالث سنة ٥٣١ . أنظر. Répertoire, t 1, p. 5-6 .

(٥) أنظر. Sauvaget : Introd, p. 51. ؛ ماجد ، مقدمة ، ص ٢٧ .

(٦) القرطبي ، العقود الإسلامية ، قسطنطينية ١٢٩٨ هـ ، ص ٦ .

أيضاً على تتبع التطور السياسي. ولم يكن العرب — في أول عهدهم — يعرفون العملة إلا في يد تجار قريش^(١)، وإن عرقها مالكم قبل الإسلام^(٢)، مثل: الغنمين والخنمين والنبط والفساسة. ومع ظهور الدولة العربية بمجيء الإسلام، فقد بقيت العملة المتداولة هي العملة التي كانت سائدة في الأقطار المفتوحة، تحمل نقوشاً بيزنطية أو فارسية أو لاتينية، وإن نُقش عليها أيضاً — في بعض الأحيان — العقيدة الإسلامية، واسم الخليفة أو الأمير عامل الدولة العربية، ولم تصبح عملة إسلامية صرفة إلا على يد عبد الملك بن مروان، الذي أمر أن تُنقش بالعربية وحدها^(٣).

بعد هذه المصادر من الدرجة الأولى نذكر مصدرين هامين في تاريخ الدولة العربية قائمين بذاتهما: أحدهما القرآن والآخر الحديث، فكلهما جدير بالتخصيص؛ لاحتوائهما على رسالة الإسلام من دين وتشريع.

(١) القرظي، الزراع والتغامم فيما بين إني أمية وبين هشام، طبعه Leyden، ١٨٨٨، ص ٩. ذكر ذلك بعد الناس التجارى بين الأمويين والمعتصمين قبل الإسلام.

(٢) أنظر: Hill: *Catalogue of the Greek Coins of Arabia, Mesopotamia and Persia* (British Museum). London, 1922.

(٣) ابن خلدون، المقدمة ص ٢٠٧ — ١٠٤ : Lavoix : *Catalogue des monn. musul. de la Bibl. Nat. Khalifes Orientaux t. 1. A Catalogue, : Walker: Paris, 1887, préf; p. IV, 59-131 (59-552) of the Arab, Byzantine and Post — Reform Umayyad Coins. London, 1956*. لدينا فصول قيمة عن تاريخ العملة الإسلامية بما فيها عملة الدولة العربية من تأليف المؤرخين: البلاذري وابن خلدون والقرظي والقفطسي وغيرهم. (أنظر: *Matériaux, : Sauvare: القاهرة ١٩٣٩* pour servir à l'histoire de la numismatique et de la metrologie musulmanes. Paris, 1882). أما عن قوائم النقود وصورتها فوجد في كتاب Lavoix : أنظر.

الفقرآن (١): وهو كتاب المسلمين الديني، ظهر منذ أن كلف النبي بالدعوة؛ وإن كان جمعه النهائي قد تأخر إلى عهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان (٢٤ - ٦٤٤/٣٥ - ٦٥٦)، الذي جمع سورة على أساس تلاوة الرسول، وليس بحسب ترتيبها التاريخي (٢). وتظهر أهمية القرآن التاريخية في أنه يمتدّ تطور دعوة النبي (٣)، ويشير في مناسبات عديدة إلى الدور الذي قام به الرسول في تكوين الدولة الإسلامية؛ بحيث أن كل سورة فيه تذكر بفترة معينة في حياته أو حادثة (٤). وفوق ذلك تتضمن القرآن معلومات هامة عن الجاهلية وأخبار دولها - أيدتها الكشوف الأثرية الحديثة (٥) - بحيث نجد سورة على اسم مملكة في جنوب الجزيرة قبل الإسلام اسمها: دسبا، (٦)؛ بل إن بعض أسلوبه يوافق ألفاظ وتصوير الجاهلية (٧).

(١) بقي القرآن زمناً لم يحاول أحد ترجمته، وترجم في أوروبا لأول مرة باللاتينية على يد الأب Cluny (١٠٩٢ - ١١٥٦ م)، بقصد اليب في الإسلام. وقد كان اهتمام الجمهور الأوروبي بمعرفة محتوياته سبباً في أن وجد في القرن ١٧ م أكثر من خمس ترجمات له في فرنسا وهولندا وإنجلترا وألمانيا، ولكن في القرن ١٩ م، كثرت الترجمات له في كل بقاع الأرض، وامتدت حق الهند. بل إن المسلمين أنفسهم مثل الفرس والترك ترجوه إلى لغاتهم الأصلية.

أنظر. Introduction au Coran. Paris, 1947, p. VII—XIX. Blachère.

(٢) أنظر القرآن حيث نجد في أوله سوراً مدنية وأخرى مكية. ولقد حاول بعض المستشرقين في ترجمته للقرآن ترتيب سورة ترتيباً تاريخياً، على حسب نزولها. أنظر مثلاً:

The Coran. Traduction selon un essai de reclasement. Blachère ment des sourates, 3vols. Paris, 1949—1951. (وهو أربعة أجزاء بالترتيب)

The Qur'an. Translated, with a critical rearrangement of, Bell the Surahs. 2 vols. Edinbourg, 1937-1939.

(٣) أنظر. La Structure de La Pensée religieuse de, Gibb. L'Islam, traduit de l'Anglais par Félix Arin. Paris, 1950, p. 20.

(٤) أنظر. هيكل، حياة محمد، الطبعة الرابعة، القاهرة ١٩٤٧، ص ١٨.

(٥) أنظر. جودجي زيدان، كتاب العرب قبل الإسلام، القاهرة ١٩٠٨، ص ١٠. (فصل المصادر الكتابية).

(٦) سورة (٣٤) وهي مكية (آية ٦) فدية.

(٧) القرشي، جبهة أقطار العرب، بولاق ١٩٣٨، ص ٣ - ٤؛ أنظر. طه حسين، في الأدب الجاهلي، القاهرة ١٩٢٧، ص ٧٠.

تاريخ القرنين الأولين في الإسلام^(١)، بسبب الدقة التي اتبعت في نقله : فقد كانت الأحاديث تُروى عن طريق سلسلة الحفاظ، أو ما يُعرف « بالسند » أو « الإسناد »^(٢)، حتى تصل إلى النبي أو إلى السلف الأول من الصحابة أو التابعين أو تابعي التابعين^(٣) وقد استحدثت هذه الطريقة حتى يطمن جامعو الحديث إلى صحتها . ويُعرف الحديث باسم آخر هو « السنة »^(٤)، أي ما تروى عليه المسلمون « usus »، وإن كان الشيعة يسمونه بالأخبار^(٥)، حيث أن الأحاديث لا تنتقل عندهم بالسند من الحفاظ الموثوق بهم ، وإنما عن آئمة الشيعة وحدهم . ويبدو أن الحديث في مظهره على أنه مصدر فقهي أكثر منه تاريخي^(٦)؛ إلا أنه يعيننا على فهم سقائ كثيرة في تاريخ الدولة العربية ، ويربط لنا حلقات مفقودة من حكم الخلفاء الأوائل^(٧).

(١) أنظر - Gold - Etudes, p. 6.

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٥٢ مر ١١ أنظر . Etudes, p. 6.

(٣) حاجي خليفة ، كشف الظنون ، ١ ص ٤٢٣ ؛ وأيضاً :

Etudes, p. 1. : Gold: Ency. de l'Islam, (art Hadith), t. 2, p. 201.

(٤) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥٠ — ٣٥١ . أنظر Gold :

Vie de, : Lamaisse et Dujarric : Etudes, p. 3 sqq; 13 sqq
Mahomet d'après la Tradition. Paris, 1897, 1, p. 50.

(٥) النعمان ، دعائم الإسلام ، تحقيق فيض ، القاهرة ١٩٥١ ، ١ ص ٦١ .

(٦) أنظر - Blachère - Le Problème de Mahomet. Paris, 1952, p. 7.

(٧) أنظر - Wellhausen - Das arabische Reich und sein Sturz.

Berlin, 1902. Trad. Angl. Graham Weir : The Arab Kingdom and its Fall. Calcutta, 1927. Préf, XIII,

عن متون الحديث ، انظر . مالك (م ١٧٩ / ٧٩٥) ، الوطأ ، ١٣٠٧ هـ البخاري (م ٢٥٦ / ٨٧٠) ، صحيح ، ٤ أجزاء ، القاهرة ١٢٧٨ / ١٨٦١ هـ مسلم (م ٢٦١ / ٨٧٥) ، الجامع الصحيح ، مجلدان ، بولاق ١٢٩٠ . ١٢٧٣ هـ ابن ماجه (م ٢٧٣ / ٨٨٦) ، السنن ، مجلدان ، القاهرة ١٣١٣ / ١٨٩٥ هـ أبو داود (م ٢٧٥ / ٨٨٨) ، كتاب السنن ، القاهرة ١٢٨١ / ١٨٦٤ هـ الترمذي (م ٢٧٩ / ٧٩٢ — ٨٩٣) ، جامع الصحيح ، مجلدان ، بولاق ١٢٩٤ / ١٨٧٥ هـ النسائي (م ٣٠٣ / ٩١٥) ، السنن ، مجلدان ، القاهرة ١٣١٢ / ١٨٩٤ . وفوق ذلك لدينا عدة شروح لبخاري ومسلم منها النووي (م ٦٦٧ / ١٢٦٨) ، شرح مسلم على هامش كتاب القسطلاني (م ٩٢٣ / ١٥١٧) ، لإرشاد الساري لشرح صحيح البخاري ، ١٢ جزءاً ، مصر ١٣٢٦ هـ ؛ القسطلاني (م ٨٥٢ / ١٤٤٩) =

بعد القرآن والحديث نرجع إلى المصادر الأصلية ، ونقصد بها الإنتاج الأصلي من الكتب لمؤرخي الدولة العربية ، ينقلون فيها حوادث معاصرة أو يعتمدون على مصادر معاصرة ليس من السهل الرجوع إليها^(١) . ولكن هذا الإنتاج الأصلي — مع أهميته — يجب أن نأخذه بحذر شديد ؛ لأن معظم ما وصلنا منه عن تاريخ الدولة العربية يعتمد على الرواية الشفوية — وهو طابع أولى لكتابة التاريخ الإسلامي — لتأخر التدوين حتى العصر العباسي بسبب طبيعة العرب البدوية التي كانت تميل إلى الحفاظ أكثر من التدوين^(٢) . ولكي يطمئن المؤرخون الأوائل إلى صحة الرواية الشفوية التجأوا بكاملهم الحديث إلى الأسانيد^(٣) ؛ بأن كل حادثة تاريخية تكون مسبقة برواتها ، الذين كان بعضهم أيضاً من رواة الحديث^(٤) ، لذلك كان يطلق على المؤرخين الأوائل : أصحاب الأخبار^(٥) ، أو إخباري^(٦) ، أو رواة^(٧) ؛ لقصد جمع

== فتح الباري بفتح صحيح البخاري ، ١٣ جزءاً ، مصر ١٣٤٨ / ١٩٢٩ ؛ المجلد (٨٥٥ / ١٤٥١) ، عمدة الفاري في شرح صحيح البخاري ، ١١ جزءاً ، طبع في القسطنطينية ، ١٣٠٩ — ١٣١٠ / ١٨٩١ — ١٨٩٣ . ولتيسيل البحث عن الأحاديث ، انظر الكتاب الحديث : فلسفه ، مفتاح كنوز السنة ، معجم مفسر لتفصيله ، نقله إلى العربية فؤاد عبدالباقى ، القاهرة ١٣٥٣ / ١٩٣٤ .

(١) أنظر . ماجد ، مقدمة ، ص ٣١ .

(٢) حلبى خليفة ، كشف الظنون ، ص ٢٦ .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٥٢ — ٤٥٣ .

(٤) مثل : وهب بن منبه (م ١١٤ / ٧٣٢) : أنظر . ابن حلسكان ، وفيات الأعيان ، بولاق ١٢٧٥ / ١٨٥٩ ، ص ٢٦٧ — ٢٦٨ . أو على بن المثنى (م ٢٢٥ / ٨٤٠) . ياقوت ، معجم الأدباء : طبعة رفاعة ، ١٤ ص ١٢٤ — ١٣٩ ؛ أنظر : Sanvaget : Introd. , p. 30.

(٥) ابن كتيبة ، عيون الأخبار ، تحقيق Brockelmann ، طبعة Berlin ، ١٩٠٠ .

٤ ص ٧١

(٦) الخواص ، الإعلان بالتدوين لمن ذم التاريخ ، دمشق ١٣٤٩ هـ ، ص ٤٨ ؛ التويرى ، نهاية الأرب ، طبعة دار الكتب ١٩٢٣ ، ص ٣٧٤ ؛ أنظر . البادى ، التاريخ عند العرب ، القاهرة ١٩٣٧ ، ص ٥٧ .

(٧) ابن القيم ، الفهرست ، ص ٣ .

الأخبار. ومع أن معظم الرواية الشفوية وصلتنا في أسلوب شعري أو قصصي أو أساطير، فقد كان من حسن الحظ أن العرب كانوا أحفظ من غيرهم^(١)، فوصلنا من تاريخهم الشيء الكثير. ومن ناحية أخرى يجب الحذر في تلقي هذه الروايات لأن معظم الكتب عن الدولة العريية وصلتنا من العهد العباسي، الذي كان في عداه مع العرب، وعليه فإن مؤرخ الدولة العريية الحديث عند اطلاعه على الكتب الأصلية مضطر إلى تقبل تكرار أسماء الرواة وتحري صحة الحقيقة التاريخية بنفسه، لأن قصص مؤرخي الإسلام الأوائل لم يكن غير استيعاب الأخبار، والمحافظة على كيفية اتصالها^(٢). ومع ذلك فإن الكتب الأصلية هي الأساس الذي يعتمد عليه مؤرخ الدولة العريية الحديث، لكثرة وتنوع موضوعاتها.

فنعمد على الكتب التي ألقت في السيرة النبوية، وبخاصة الكتاب المشهور باسم: «سيرة ابن هشام» وأوسيرة سيدنا محمد رسول الله^(٣)، من تأليف أبي محمد عبد الملك بن هشام^(٤) (م ٢١٣ / ٨٢٨ أو ٢١٨ / ٨٣٤). ومع أننا لا نعلم كثيراً عن حياة المؤرخ القديم غير أنه من البصرة، وأنه من كبار المحدثين، فكتابه هو أول كتاب تاريخي متصل وصلنا عن سيرة النبي وتاريخ العرب قبل الإسلام، لذلك نجده يعتمد غالباً في نقل أخباره على الرواية

(١) حاجي خليفة، كشف الظنون، ١ ص ٢٦؛ انظر: الأوسى، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، الطبعة الثانية ٢، ١٣٤٢ / ١٩٢٤، ١ ص ٣٨.

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢ و ٣ و ٧ وما بعدها.

(٣) لدينا طبعات متعددة، وستكون طبعتنا المختارة من تحقيق Wöstenfeld، في Göttingen ١٨٥٩). ولأهمية سيرة ابن هشام تناولها المؤلفون بالفرح والتطبيق، مثل: أبي الحسن المصمى (م ٥٨١ / ١١٨٥)، كتاب الروض الألف في تفسير ما اشتمل عليه حديث السيرة النبوية لابن هشام، في جزئين، طبعة القاهرة ١٣٣٢ / ١٩١٤؛ وكذلك أبي ذر بن مسعود الحنفى (م ٦٠٤ / ١٢٠٧)، شرح البيهز النبوية، تحقيق Bronnle، في جزئين، طبعة القاهرة ١٣٢٩ / ١٩١١؛ وقد ترجمها حديثاً Guillaume، إلى اللغة الإنجليزية، بعنوان: The Life of Muhammad, a translation Ishāq's Sirat Rasūl Allah. Oxford, 1955.

(٤) وفیات، ١ ص ٢١١ — ٤١٢.

الشفوية . وهذا الكتاب — كما يبدو — ليس إلا مختصراً لكتب ضاعت ولم تصلنا ، وبخاصة من تأليف أبي عبدالله محمد بن اسحق (م ١٥٠ أو ١٥١ / ٧٦٧-٧٦٨)^(١) ، الذي كان أول من ألف في سيرة النبي ؛ بناء على طلب الخليفة العباسي المنصور ، واستحق بذلك تسمية ابن خلدون له الأستاذ^(٢)

ونعتمد أيضاً على ما ألفه المؤرخون الأوائل في المغازي والفتوح ، وقد لقي هذا النوع من التاريخ إقبالاً شديداً منهم ، لما فيه من دلالة على قوة الإسلام ، ولديناميته عدة كتب هامة . ولعل أقدم من ألف فيه هو أبو عبدالله محمد المعروف بالواقدي^(٣) ، فنعرف عنه أنه ولد في أول سنة ٧٤٧/١٣٠ ، وتولى القضاء في بغداد في عهدي هرون والمأمون ، وتوفي في سنة ٢٠٦ أو ٢٠٧/٨٢١ أو ٨٢٣ . ولقد صنف الواقدي في موضوعات عديدة ، أحصاها المغازي والفتوح ، حتى قيل : إن ما خلفه من كتب عند موته يملأ ستائة قطر كبير^(٤) ، وإن كانت قد ضاع معظمها ؛ أما ما بقي منها فهو قليل مثل كتاب : « التاريخ المغازي والمبعث »^(٥) ، وإن كان من العجيب حقاً أنه لا يذكر في مراجعه سلفه ابن اسحق كما فعل ابن هشام^(٦) .

(١) نفس المصدر ، ص ٦٨٩ — ٦٩٠ ؛ انظر : Muhammad Ibn. : Fück. Ishâq. Frankfurt-sur Mein. 1925.

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٥ ص ٩ ، ص ١١ .

(٣) وفيات ، ص ٧٢٢ — ٧٢٣ ؛ القهرست ، ص ٩٨ — ٩٩ ؛ الطبري ، تاريخ الأمم والملوك (بعنوان : Annales) ، تحقيق de Geoeje ، سلسلة ٣ ص ١٠٢٧ ؛

انظر : Ency. de Islam, (art. al-Wākidī), t. 4, p. 1163-1164 .

ألف فيها قبل الواقدي عروة بن الزبير (م ٩٤ / ٧١٢) والزهري (١٧٤ / ٧٤٢) ؛

ولكن لم تصلنا مؤلفاتها . عن ذلك بأسهاب ، انظر : Duri .

A Study on the, : Beginnings of History writing in Islam (Bull. of the Sch.

Or and Afrie. Studies) vol. XIX. part I. 1957.

(٤) القهرست ، ص ٩٨ .

(٥) حقيقه Kremer ، طبعة Calcutta ، ١٨٥٦ ، وترجمه للألمانية Wellhausen .

ب عنوان : Muhammed in Medina. Berlin, 1882 .

(٦) أنظر : Horowitz . De Wāqidū libro qui Kitāb al-maghāzī , :

: Inscibitur Commentatio Critica quam Scripsit. Berlini, 1898,

Ency. de l'Isrl, t. 4, p. 1164 : p. 9.

أما تلك الكتب التي تحمل اسمه ، وربما تكون من تأليفه ، حيث أن ابن التميم قد ذكر بعضها ، فهي عديدة وأهميتها كبرى في تاريخ فتوح الدولة العربية ، مثل : « فتوح الشام » و « فتوح مصر » و « فتوح إفريقية » و « فتوح الجزيرة » . وعلى العكس لدينا كتاب آخر عن « فتوح الشام » - يشبه كتاب الواقدي - من تأليف أبي إسماعيل بن عبد الله الأزدي ، الذي لا يذكره مؤرخو المعاجم أمثال ابن خلكان وياقوت ، وإن حاول محققه أن يجعل وفاته في سنة ١٧٨ / ٧٩٤^(١) . فهل يكون هو مؤلف كتب الفتوح السابقة أو يكون مؤلفه ابن اسحق ، الذي يحمل كتاب « فتوح مصر » اسمه^(٢) ، وليس اسم الواقدي ؟

ونذكر من كتب الفتوح أيضاً : « فتوح مصر والمغرب والأندلس » من تأليف عبد الرحمن بن عبد الحكم^(٣) (م ٢٥٧ / ٨٧١) ، الذي يُعتبر أول مؤرخ عربي لمصر ، إذ ولد بالفسطاط في أسرة عُرفت بنشاطها الأدبي والديني . وتبدو أهمية هذا الكتاب في أنه يتناول تاريخ مصر منذ القدم ، ويعرض بإسهاب لفتح العرب مصر ، وتنظيمها المالي في عهد الإسلام الأول ، ولذلك يُعتبر المرجع الأول لمؤرخي مصر المتأخرين كالسيوطي والمقريزي . وأخيراً نذكر الكتاب النفيس : « فتوح البلدان » من تصنيف العالم الفارسي أحمد بن يحيى البلاذري (م ٢٧٩ / ٨٩٢)^(٤) ، الذي كان من خاصة الخليفين العباسيين المتوكل والمعتمد - ففيه ينقل البلاذري بالرواية المسندة أخبار حروب النبي مع اليهود ، وحروب الردة ، وفتوح العرب في

(١) الأزدي ، فتوح الشام ، تحقيق W. N. Lees ، طبعة Calcutta ، ١٨٩٤ ،
(أنظر : Preface, p. III; V)

(٢) أنظر . طبعة القاهرة ١٩٧٧ .

(٣) أنظر . وثائق ، ١٩٧٧ ، ٢٩٩ : Ency. de l'Isrl, (art Ibn'Abd al-Hakam) 1, 2, p. 375.

(٤) ياقوت ، معجم الأديباء ، طبعة زقاق ، ٨٩ م - ١٠٢ : أنظر .

625-624 : Ency. de l'Isrl, (art al-Baladhori) 1, p. 624-625 . اسمه مشتق من جب البلاذري ، وهو مادة محذرة يقال إنها تسببت في موته .

الشام ، والجزيرة وأرمينية ومصر والمغرب وفارس . ويقول المسعودي الجغرافي (م ٣٤٥ / ٩٥٦) عن هذا الكتاب - الذي يُعتبر مختصراً لكتاب كبير آخر - إنه : « لا يعلم في فتوح البلدان أحسن منه »^(١) .

كذلك نتناول من الإنتاج الأصلي ما ألفه المؤرخون القسادي موضوع الطبقات والأنساب ، ويقصدون به تاريخ الأرسطراطية العربية على حسب طبقاتها أو أنسابها ، فنذكر كتاب الطبقات الكبرى ، لمؤلفه محمد بن سعد (م ٢٣٠ / ٨٤٥)^(٢) ، وهو أشبه بدائرة المعارف لسيرة النبي ومنازيره ، والتخلفاء الراشدين والأمويين والصحابة وغيرهم حتى عهده . ويظهر أن ابن سعد - وهو معاصر للواقدي - قد أخذ كثيراً عنه . ولذلك يسمى - أحياناً - بـ « كتاب الواقدي » ، بل إنه سُمي مؤلفه على اسم كتاب الواقدي يُعرف أيضاً : « بـ « طبقات الواقدي » »^(٣) .

ونذكر كتاب : « أنساب الأشراف » ، للبلاذري (م ٢٧٩ / ٨٩٢) ، وهو لا يقل قيمة عن كتابه السابق في الفتوح ، حيث يتناول تاريخ الأرسطراطية العربية^(٤) ، في جاهليتها وإسلامها إلى القرن العباسي الأول . وهو لا يرتبه على حسب سني الهجرة ، بل يسوقه على شكل قصص يتناول تاريخ الشخصية وأسرتها بالرواية الشفوية ، وقد استأثرت فيه أخبار بني أمية بأكثر من الثلث . ولسوء الحظ ضاع الجزء الأكبر منه^(٥) ، ولم يصلنا غير الجزء الخامس الذي يروي فيه سيرة الخليفة عثمان وأولاده وعبد الله بن الزبير^(٦) . وكذلك

(١) المسعودي ، مروج الذهب ، تحقيق وترجمة Pavet-Barbier de Meynard .

طبعة Paris ، ١٨٦١ - ١٨٧٧ ، النسخ العربي ، ص ١٤ .

(٢) القهرست ، ص ٩٩ ؛ أنظر . Ency. de l'Is. (Ibn Sa'd) , 12, p. 439 .

(٣) القهرست ، ص ٩٨ .

(٤) أنظر . Historiens Arabes. Paris, 1946, p. 150 : Sauvaget .

(٥) يقول جيد الله ، وكنا Becker : إن هذا الكتاب يوجد كاملاً في القسطنطينية ، في جزئين كبيرين ؛ يشمل الأول ١١٩٦ صفحة ، والثاني ١٢٦٨ صفحة ، كما توجد منه في القاهرة نسخة مصورة أنظر . Hamidullah . Le Livre des Généalogies, : d'al-Baladhury. Bull. d'Et. ar. t. XIV. Damas, 1952 - 54, .

Ency. de l'Is. t. 1, p. 625 ؛ p. 197. sqq. .

(٦) أنساب الأشراف ، تحقيق Colteit ، الجزء الخامس ، طبعة القس ١٩٣٦ .

لدينا مُصنّف مجهول عبارة عن الجزء الحادى عشر ، وهو — ولا ريب — جزء من كتاب أنساب الأشراف يمرض فيه لسيرة مصعب بن الزبير إلى عهد الحجاج^(١) ، كما ترجم الجزء الخاص بمعاوية^(٢) . فاهمية كتاب البلاذرى أنه يتناول مرحلة حاسمة فى تاريخ الدولة العربية

وتستعين أيضاً بكتب الأخبار والتاريخ ، وهى أشبه بصحف الأخبار يغترف منها الباحث أخباراً عديدة ، قد تصل أحياناً إلى حد التناقض ، منقول أغلبها عن طريق الرواية الشفوية ، كما يحمل معظمها طابع التأليف الإسلامية الأولى فى التاريخ ، يربط تاريخ النبى بآدم ، تقليداً للقرآن فى ذلك ، ونذكر منها الكتب الآتية :

كتب أبى مخنف (م ١٥٧ / ٧٧٤)^(٣) ، وهو الذى ينقل عنه معظم مؤرخى الإسلام القدامى ، ويُعتبر أحد رواة التاريخ المشهورين ، وكل ما نعرفه عنه أنه ولد بالكوفة فى سنة ٧٠١ / ٨٢ ، وأنه على حسب ملاحظة ابن النديم تخصص فى جمع أخبار الدولة العربية : من فتوح وحوادث . وقد ضاعت معظم كتب أبى مخنف ، وإن وصلتنا بعض نكت منها فى كتب المؤرخين المتأخرين ، كما بقى لنا كتابان يحملان اسمه ذكرهما ابن النديم ، وهما : « كتاب مقتل الحسين عليه السلام » ، و « رسالة أخذ النار واتصار المختار » على الطغاة القجار^(٤) ، وكلاهما يتناول ظروف الإسلام السياسية فى عهد الأمويين^(٥) ، ويدلان على أن أباً مخنف كان من الشيعة المتحمسين للملويين .

(١) حققه Abiwardt ، طبعة Greifswald ، ١٨٨٣ ، انظر : Brockelmann : Geschichte der Arabischen Litteratur (GAL). Weimar, 1898, I, p. 142.

(٢) انظر : Levi della Vida و Pinto : Il Califfo Moawiya , I, secondo il Kitāb Ansāb al-Achrāf. tradotto e annotato. Roma, 1938.

(٣) القهرست ، ص ٩٣ ؛ انظر : Ency. de l'Isrl. (art Abu Mikhnaf) GAL. I, p. 65 : Brock : I, p. 103.

(٤) يذكر ابن النديم عنواناً آخر هو : « كتاب المختار بن أبى عبيد » انظر : القهرست ، ص ٩٣ . وقد نشر محمد الفيразى السكتاين ، طبعة بومباي ، ١٣٦١ هـ .

(٥) انظر : The Arab King. Pref. X—XI. : Well.

ثم كتاب أبي المنذر هشام بن الكلبي الأخباري (م ٢٠٤/٨١٩ أو ٢٠٦/٨٢٢)^(١)، المعروف باسم: «كتاب الأصنام»: وتبدو أهمية هذا الكتاب في أنه المصنف الوحيد الهام الذي بقي لدينا من كتب عديدة يذكرها ابن النديم في حوالى أربع صفحات من كتاب الفهرست، وهو يتناول بالتفصيل الحياة الدينية للعرب قبل الإسلام، فيذكر أصنام القبائل المختلفة في الجزيرة العربية، بحيث يُعتبر المرجع الأصلي في هذا الموضوع.

ثم أيضاً كتاب: «الأخبار الطوال»، لأبي حنيفة الدينوري (م ٢٨٢/٨٩٥)^(٢)، وفيه نجد صفحة من تاريخ الإسلام في القرنين الأولين بعبارات مختصرة، وإن أطنب المؤلف على الخصوص عند التحدث عن أخبار فارس قبل الإسلام، وفتح العرب لها، وظروف سقوط الدولة الأموية، وقيام الدولة العباسية على أكتاف الفرس؛ ولا ريب فقد كان الدينوري فارسياً يؤرخ لوطه.

ثم كتاب: «التاريخ الكبير»، لأحمد بن جعفر بن أبي يعقوب بن واضح الأخباري العباسي (م ٢٨٤/٨٩٧)^(٣)، وفيه نجد نبذة قيّمة عن أخبار الجاهلية وشعرائها وأسواقها، وتاريخ الأمم السابقة على الإسلام حتى سنة ٢٥٩/٨٧٢. ويظهر جلياً من ثنايا سطور هذا الكتاب أن يعقوبي شيعي، وإن لم يحرز على إعلان ميله للعلويين خوفاً من العباسيين.

ثم الكتاب المعروف: «تاريخ الأمم والملوك»، لمؤلفه العالم محمد بن جرير الطبري (م ٣١٠/٩٢٣)^(٤)، الذي اشتهر بذاكرته البقوية، ودأبه الذي لا يكل

(١) الفهرست، ص ٩٥ - ٩٨؛ معجم الأدباء، ص ١٩ من ٢٨٧ - ٢٩٢؛ تصدير كتاب الأصنام، تحقيق زكي باشا، القاهرة ١٩١٤؛ انظر: En-y. d'Is. (art. al-Kalbi), t. 2, p. 730-731.

(٢) الفهرست، ص ١ من ٧٨؛ انظر: Ency. de l'Is. (art al-Dinwari), t. 1, p. 1004 - 1005.

(٣) ياقوت، معجم الأدباء، ص ١٥٣ - ١٥٤؛ انظر: Ency. de l'Is. (art al-Ya 'kūbī), t. 4, p. 1215 - 1217.

(٤) وفيات، ص ١ من ٦٥١؛ انظر: Historiens arabes, : Sauvaget. Paris, 1946, p. 18. Ency. de l'Is. (art al-Tabari), t. 4, p. 607-8.

في جمع الأخبار التي تتصل بالبشر منذ خلق آدم حتى عصره ، على ترتيب الستين ، سواء أكان بالرواية الشفوية أو من كتب المتقدمين ، أمثال : ابن اسحق وأبي عنتف والواقدي والمدائني^(١) . ومع أن معظم مصادر الطبري من العراق ، إلا أنه اتخذ موقف المؤرخ المحايد الذي عرضه استيعاب الأخبار ، والحفاظ على صحتها من أفواه الرواة .

ثم الكتاب الممتع : « النقد الفريد » من تأليف أبي عمر بن عبدربه^(٢) (٩٣٩/٣٧٧م) ، حيث نجد فيه روايات تاريخية عديدة ، رتبها المؤلف في فصول من اختياره كالنقد ، تتناول أخبار العرب في الجاهلية والإسلام ، مع عرض موجز لسير الخلفاء الأوائل . ولكن الظاهرة الهامة في هذا الكتاب ، حذف الإسناد طلباً للتخفيف ، وهرباً من التلويح .

ثم كتاب : « الكامل في التاريخ » لأبي الحسن علي المعروف بابن الأثير^(٣) (١٢٣٣/٦٣٠م) ، وهو المؤرخ الذي كرّس حياته لكتابة تاريخ كامل للإسلام حتى عصره ، وعُرف بمصافته في تحرير الأخبار ، ونقلها ، وإن رتبها كالطبري على نظام الحوليات ، وبدأها بالتكلم على تاريخ البشرية منذ أول الزمان . وهذا الكتاب - كما يقول ابن خلكان - من خيار التواريخ ، ويحتوي على مادة قيمة لتاريخ الجاهلية والإسلام .

ثم كتاب : « المختصر في أخبار البشر » من تأليف إسماعيل بن علي الملقب بأبي الفداء^(٤) (١٣٣١/٧٣٢م) ، وهو تاريخ مطول للأمم حتى سنة ١٣٢٩/٧٣٩م ،

(١) جواد علي ، مواد تاريخ الطبري ، في مجلة الجمع العلمي العراقي ، عدد ٢ ، ١٩٥٢ ، ص ١٣٥ - ١٩٠ ، عدد ٣ ، ١٩٥٤ ، ص ١٦ - ٥٦ .

(٢) وفيات ، ١ ، ص ٤٥ - ٤٦ . يبدو أن نعت كتابه : « النقد الفريد » جاء متأخراً ؟ وأن ابن عبدربه كان ساهماً في الأخبار . أنظر : ياقوت ، إرشاد الأرب ، مصر ، ١٩٢٤ ، ص ٦٧ ؛ أنظر : جبرائيل جبور ، ابن عبدربه وعقده ، بيروت ، ١٩٣٣ ، ص ٢٩ . (٣) وفيات ، ١ ، ص ٤٩٤ - ٤٩٥ .

(٤) حققت أجزاء هذا الكتاب وترجمت في أوروبا منذ عهد مبكر ، فالحزب الخامس بالعصر الجاهلي حققه Fleisher ، وترجمه بعنوان : *Abulfedae historia anteislamica*. Leipzig, 1831.

كذلك حققت منه سيرة النبي وترجمت إلى اللاتينية والفرنسية والإنجليزية . أنظر : *Encyc. de l'Isrl (ar. Abu'l-Fidā')*, I, p. 88.

ولا يهتأ منه غير الجزء الذى يتناول فيه تاريخ العرب فى الجاهلية، وسيرة النبي، وسير الخلفاء حتى سقوط دولة بنى أمية.

ثم كتاب: «العبر وديوان المبتدأ والخبر»، للعلامة عبد الرحمن أبى زيد ابن خلدون (١٤٠٦/٨٠٨م)^(١)، وفيه أخبار العرب والشعوب الأخرى وبخاصة البربر، ومقدمة هذا الكتاب تحتل مكانة خاصة فى تاريخ الدولة العرية، بسبب أن ابن خلدون لم يعرض فيها التاريخ كسابقه من المؤرخين، وإنما فلسف ظروف المجتمع العربى منذ نشأته، وتبع تطوره ونظامه فى الإسلام، مما جعلها مرحلة حاسمة فى تطور منهج علم التاريخ^(٢).

ثم كتاب لمؤلف مجهول بعنوان: «العيون والحدائق فى أخبار الحقائق»^(٣)، يظهر أنه الجزء الثالث من كتاب تام، يتناول تاريخ الخلفاء من عهد الوليد حتى المعتمد، أى من سنة ٨٩ إلى ٢٢٧ / ٧٠٥-٨٤٢. والواقع أن أهمية هذا الكتاب كبيرة جداً، لجمعه مادة تاريخية منظمة عن الخلفاء الأمويين والآخر، وثورات الخوارج فى عهد كل منهم.

وأخيراً أشير إلى عدة كتب لما قيمتها فى نقل أخبار الدولة العرية، مثل: كتاب «البيان المغرب فى أخبار المغرب» لابن عذراى (حوالى القرن السابع/١٢)، و«تاريخ دولة الإسلام» لشمس الدين أبى عبد الله الذهبى (١٣٤٨/٧٤٨م)^(٤)، و«نفع الطيب» للمقبرى (١٠٤١/١٦٣٢).

ثم تصانيف مفيدة فى الترجمة للأشخاص، تتناول تاريخ حياة الأشخاص وأنسابها، منها: كتابا أبى الفرج جمال الدين الملقب بابن الجوزى^(٥) (٩٧٠-١٢٠٠): «مناقب عمر بن الخطاب»، و«مناقب عمر بن عبد العزيز»، فكلهم

(١) أنظر: Ency. de l'Isl. (art Ibn Khaldūn) 2, p. 418-419.

(٢) أنظر: ماجد، مقامة، ٣٥ و ٨٧.

(٣) ستستخدم نسخة de Goeje، طبعة Brill، ١٨٦٩، وإن كان Juynboll و Anapach حقاً فقط الجزء الخاص بالوليد وسليمان، أنظر.

(٤) أنظر: The Ta'rikh al-Islam of adh-Dhababī: De Somogyi J.R.A.S. Oct 1932, p. 815-856.

(٥) وفيات، ١ س ٣٩٥-٣٩٦.

يعرض لموضوع في التاريخ يتناول الصفات العالية للخليفين العرييين، وإن كانا في نفس الوقت يشتملان على معلومات هامة عن سياسة كل منهما .

ثم كتاب أبي الحسن علي بن الأثير (م ٦٣٠/١٢٣٣) : « أسد الغابة في معرفة الصحابة »، وهو لا يقل قيمة عن كتابه السابق «الكامل» ، فهو أشبه بقاموس أبجدي لتاريخ الصحابة الذين أقاموا مع الرسول، وهم خلق كثير، إذ ذكر فيه ترجمة سبعة آلاف وخمسمائة صحابي، ينقلها عن كتب سابقة لم تصلنا ككتاب علي بن مندة مثلاً . كما يستدرك ما فاتك على من تقدمه، وهو لا يذكر فقط سلسلة السند، كسابقه، وإنما أيضاً ما يسميه في المقدمة « بأسانيد الكتب »، ويشير إليها بحروف مختصرة كما فعل الآن في كتابه المراجع .

ويجب أن نجعل مكاناً في مصادرها الأصلية لكتب الجغرافيا^(١)، وهي ذات قيمة كبرى في تاريخ الدولة العربية، لا تقل عن قيمة كتب التاريخ ذاتها، وذلك لأن أغلبها لا يقتصر على جغرافية البلاد من وصف وتضاريس، ولكنه يعرض للحوادث، وينقل الروايات التاريخية، وخصوصاً أن أغلب الجغرافيين كانت لهم مؤلفات تاريخية أيضاً .

فتذكر من كتب أبي محمد الحسن بن أحمد الحمداني ويلقب بابن الحائك^(٢) (م ٣٣٤/٩٤٥) الكتاب المسمى : « صفة جزيرة العرب »^(٣)، الذي يصف فيه الجزيرة، ويذكر أسماء بلادها وأوديتها وسكانها من القبائل، وكتاب « الإكليل »، الذي يصف فيه آثار اليمن في العصر القديم، وبقايا أبنيتها وقصورها وسدودها التي شاهدها ؛ وللأسف لم تصلنا معظم أجزاء هذا الكتاب الأخير، وإن وصلنا منه الجزء الثامن على الخصوص^(٤)، الذي ينقل فيه — على ما يظهر —

(١) أنظر : Sauvaget . Introd. p. 42—43 .

(٢) ياقوت، معجم الأدياء، ص ٧٢٠ — ٧٣١ .

(٣) نشره وعلق عليه Müller، طبعة Leiden، ١٨٩١ .

(٤) سنستخدم هنا تحقيق نبيه فارس، طبعة Princeton، ١٩١٠، ويوجد تحقيق

جديد من Oscar Löfgren، Uppsala، ١٩٥٤ .

من كتاب يميني قديم اسمه : « التيجان »^(١)، لوهب بن منبه النخعي (٧٣٢/١١٤ م).

ثم نذكر على بن الحسن المسعودي (م ٢٤٥ / ٩٥٦)^(٢)، الذي يقارن بالرحالة Plinius (توفي في ٧٩ م)^(٣)، بسبب حبه للاستطلاع مما جعله يرحل إلى فارس والهند والشام ومصر. وأهم كتبه : « مروج الذهب »^(٤)، وهو كتاب جغرافي وتاريخي، يعرض فيه لتاريخ العرب في الجاهلية والإسلام، وعناوين فصوله تدل على إحساسه التاريخي، وأما كتابه « التنبيه والإشراف »، فهو أيضاً في غاية القيمة لدراسة تاريخ الدولة العربية، فجانب موضوعاته الجغرافية البحتة عن : الأفلاك والرياح والفصول والأرض، ينقل إلينا أخباراً قيمة عن البلاد التي فزعها المسلمون. وأخيراً لدينا كتب متعددة من جغرافيين آخرين، ينقل أغلبهم أخباراً مكررة عند وصفهم البلدان، مثل^(٥) : ابن الفقيه (حوالي ٢٩٠/٩٠٣) : وابن خرداذبة (حوالي ٢٣٢/٨٤٦)، والاصطخري (حوالي ٣٤٠/٩٥١ - ٩٥٢)، والبيهقي (م ٢٨٤/٨٩٧)، الذي ألف أيضاً في التواريخ؛ وابن حوقل (حوالي ٣٦٧/٩٧٧)؛ والمقدسي (حوالي ٣٧٨/٩٨٨)؛ وياقوت (م ٦٢٦/١٢٢٩)، وهو الذي يعتبر كتابه : « معجم البلدان » معجماً تاريخياً أيضاً لحياة العرب ودولهم وبما لهم.

(١) نعر هذا الكتاب بحيدرآباد، ١٣٤٧ هـ.

(٢) الفهرست، ص ١٥٤؛ انظر. Ency. de l'Isl. (al-Mas'ûdi), 3, p. 457-8.

Notice sur la vie de Masoudi. Ext. du : Quatremère : J. A. IIème Série. 1839, p. I-30.

(٣) أنظر. La Science arabe et son rôle dans l'évolution, Mieli. scientifique mohdiale. Leiden, 1939, p. 114. توجد له ترجمة عربية، لم نضد عليها هنا.

(٤) وهو يعرف للأوربيين عادة باسم : « Les Prairies d'or ».

(٥) من الجدير بالذكر أن تواريخ وفاتهم غير معروفة بدقة، والتواريخ المذكورة هي تواريخ تأليفهم.

وبعد ذلك نذكر كتباً مفيدة، تتناول نظام الدولة العربية المالى وبعض النظم الأخرى، وإن كان أغلبها يتناولها من الناحية النظرية أو الفقهية الصرفة، مثل: كتاب الخراج، لأبي يوسف (م ١٨٢/٧٩٨)^(١)، وهو كتاب ألف بناء على طلب الخليفة العباسى هرون الرشيد، ويحتوى على معلومات هامة عن فتوح البلدان، وما يتعلق بها من نظام الخراج؛ وكتاب آخر عن الخراج، لأبي الفرج قدامة بن جعفر (حوالى ٣٣٧/٩٤٨)^(٢)، الذى وصف فيه مملكة الإسلام وما جاورها ونظام الثغور، وأخير كتاب: «الاحكام السلطانية، لأبي الحسن الماوردى (م ٤٥٠/١٠٥٨)^(٣)، وهو يعرض لنظم عديدة كالحلافة والقضاء والنظام المالى.

ويجب أن نهنم بكتب ذات طابع دينى تتناول المشكلات الدينية فى الدولة العربية، وهى التى ظهرت نتيجة لتويع المذارب لدى المسلمين، واختلاف الثقافة. والواقع أن التاليف فى العقائد والأديان أصبح موضوع دراسة مستقلة فى كتب العرب، فكان لهم فضل السبق فى تدوينه، قبل أن تعرفه أوروبا بزمان طويل^(٤). ومع ذلك فإن هذه الكتب متشابهة فى منهجها من حيث: تعرضها للفرق الإسلامية أو للفرق المخالفة.

فذكر منها كتاب: «فرق الشيعة» للكاتب الفارسى الحسن بن موسى الترميضى^(٥) (الثالث الهجرى / التاسع الميلادى)، وهو يتكلم فيه عن

(١) التهرست، ص ٢٠٣.

(٢) ياقوت، معجم الأديباء، ص ٧ من ١٧٧ - ١٨٢؛ انظر Ency. de l'Isl. (art Kudāmā) t. 2, p. 1158.

لم يتبق من كتابه غير الجزء الثانى، الذى نصر فى مجموعة:

Bibliotheca Geographorum Arabicorum, ed. de Goeje, vol 6. Lugduni—Batsavorum, 1889.

(٣) انظر. Ency. de l'Isl. (art al-Māwardi), t. 3, p. 477.

(٤) دواز، الدين، بحوث مبهمة لدراسة تاريخ الأديان، القاهرة ١٣٧١/١٩٥٢.

(٥) وهى كلمة فارسية مركبة من «نو» بمعنى الجديد، و«نخت» بمعنى المختار أى المختار الجديد. انظر. طبعة البهف ١٣٥٥/١٩٣٦، انظر. المقدمة.

فرق الشيعة على الخصوص منذ عهد علي بن أبي طالب — إمام الشيعة —
ويتعرض لجميع ظروف نشأتها ، ومعاداتها للأمويين ؛ وكتاب : « الفرق
بين الفرق » ، لأبي منصور بن محمد البغدادي (م ٤٢٩ / ١٠٣٧) ، وقد جمع
فيه كل الفرق الإسلامية وبين آراء كل منها ؛ وكتاب : « الملل والنحل » ،
للشهرستاني (م ٥٤٨ / ١١٥٣) ، حيث يذكر فيه كالكتاب السابق الفرق
التي ظهرت في الإسلام ؛ وكتاب : « الفصل في الملل والأهواء والنحل » ،
لأبي محمد علي بن حزم (توفي حوالي ٤٥٦ / ١٠٦٤) ، وهو يضم بين دفتيه
كل ما يتعلق بفرق الإسلام والأديان المخالفة له كالبيودية والمسيحية
والمجوسية ؛ وأخيراً كتاب : « إعتقادات فرق المسلمين والمشركون »
لفنر الدين الرازي (م ٦٠٦ / ١٢٠٩) ، حيث لا يتناول فيه فقط بالعرض
فرق المسلمين ، وإنما أيضاً فرق الأديان الأخرى ، ويرتبها جميعاً حسب
تواريخ ظهورها .

وفوق ذلك نجد أنه من القصور ألاّ نذكر في مصادرنا الأصلية كتب
الأدب^(١) ، وبخاصة التي ألّفت في أوائل عصر التدوين ، وهي عديدة
تحتوي على معلومات تاريخية هامة ، منها :

كتب عمرو بن بحر المعروف بالجاحظ^(٢) (م ٢٥٥ / ٨٦٨ — ٨٦٩) ،
وهو أديب نقل إلينا كثيراً من الروايات التاريخية منها : كتاب « الحيوان » ،
ويوم اسمه أنه قد خصص للحيوان ؛ ولكنه يتناول طائفة من المعلومات
الخاصة بالبلدان ، وبعض قضايا التاريخ عند العرب في الجاهلية . وكتاب :
« البخل » ، الذي يتكلم فيه على البخل عند العرب ، وينقل إلينا صورة
عن حياتها الأولى حتى طعامها ؛ وكتاب : « البيان والتبيين » ، الذي يفيدنا في

(١) أنظر : Introd, p. 39 sqq. : Sauvaget .

(٢) المسعودي ، مروج ، ٨ ص ٢٣ وما بعدها ؛

أنظر : خليل مردم ، الجاحظ ، دمشق ١٩٣٠ ؛ Pellat ؛ Le Milieu Baçrien, : Formation de Gâbir, Paris, 1953.

التعرف على بعض أحوال الجاهلية، وفيه نصوص كاملة لخطب النبي والخلفاء؛ وكتاب: «التاج»، وفيه الاصطلاحات التي كانت فاشية بين العرب وأعيادهم؛ وكتاب: «المحاسن والأضداد»، وقد ذكر فيه أشياء طريفة عن العرب؛ ومقالة قيّمة أدلى فيها برأيه: «في معاوية والأمويين»، منذ أن حدثت فتنة عثمان؛ وأخيراً كتاب: «العثمانية»، ويتعلق بالعصبية لعثمان.

وتصانيف محمد عبد الله بن مسلم الدينوري الملقب بابن قتيبة^(١) (م ٢٧٩/٨٨٩)، وهو من الأدباء المقيدين، حيث نقل إلينا فيها كثيراً من أخبار الدولة العربية، منها كتاب: «عيون الأخبار»، ويورد فيه كثيراً من الروايات التاريخية عن العرب في الجاهلية والإسلام؛ وكتاب: «المعارف»، وفيه ذكر لأخبار العرب وأيامها وأديانها ودولياتها، وأخبار النبي والخلفاء، وهو يهتم بالأنساب على الخصوص؛ وكتاب: «الميسر والقُداح»، الذي يعتبر مرجعاً هاماً لتاريخ العرب الإجماعي قبل الإسلام؛ وكتاب: «الإمامة والسياسة»، وهو فريد في باب جمع فيه الأخبار ونوازل التاريخ فيما يتعلق بمسائل الإمامة وشروطها في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين والدولة العباسية، ويمتاز عن كتبه السابقة بطابعه السياسي الصرف؛ وأخيراً كتاب: «الشعر والشعراء»، وفيه ذكر شعراء الجاهلية وغيرهم وأزمانهم وأقدارهم وأحوالهم.

وتذكر كتاب المبرد محمد بن يزيد (م ٢٨٥/٨٩٨)، تلميذ الجاحظ، في كتابه المشهور: «الكامل»، يذكر فيه أخباراً كثيرة عن الحوارج.

وأخيراً كتاب أبي الفرج علي بن أبي حمص الأموي الكاتب المعروف بالأسفهباني^(٢) (م ٣٥٦/٩٦٧) المسمى: «الآغاني»، وقد أفرده للآغاني العربية

(١) القهرست، ص ٧٧؛ وفيات، ١، ص ٣٥٥؛ انظر: Ency. de l'Isl, (art. Ibn Kutābi), t. 2, p. 423-4.

قتيبة تصنيف قتيبة وهي واحدة الأقطاب، والأقطاب الأسماء نُسب بها، ونسب بالدينوري لأنه أقام بالدينور.

(٢) ياقوت، معجم الأدياء، ١٣، ص ٩٤ — ١٤٦؛ انظر: صاحب الآغاني أبو الفرج الأسفهباني الراوية، القاهرة ١٩٥٣، Ency. de l'Isl, (art. Mémoire sur: Quatremère; (Abu'l-Farrdj), 1, p. 87 — 88 le kitāb al — Agāni, ext. J.A. Paris, 1837.

قديمها وحديثها، وآثار وأخبار وسير وأشعار متصلة بأيام العرب المشهورة، وقصص الملوك في الجاهلية، والخلفاء في الإسلام؛ فاهمية هذا الكتاب التاريخي الأدبي في أنه يعرض للحياة الاجتماعية في الجاهلية والإسلام. ومن ناحية أخرى لدينام أبو الفرج الأصفهاني كتاب مفيد لا في الأدب ولكن في التاريخ اسمه: «مقاتل الطالبين»، يتناول فيه كل من قتل من الشيعة بأيدي الأمويين أو العباسيين.

كذلك يجب أن نهتم في مصادرنا الأصلية بالشعر العربي^(١)، وهو وإن لم يكن في ذاته نصاً تاريخياً؛ لأنه يذكر حوادث سطحية دون ربط بينها، إلا أنه بالنسبة لتاريخ الدولة العربية يُعتبر سجلاً معاصراً لأخلاق العرب وحياتهم وأخبارهم؛ لذلك نُقل عن النبي قوله: «دين العرب»^(٢). ولكن من الطريف أن نذكر أن معظم ما وصلنا من شعر العصر الجاهلي من عمل البدو وليس من عمل الحضرة^(٣)، بحيث أن شعراء المدن يعدون على الأصابع. وحتى بعد ظهور الإسلام لم تأفل دولة الشعر، ولا عجب في ذلك، غلفاء الدولة العربية — سواء أكانوا من الراشدين أم الأمويين — كانت لهم خصائص زعماء القبائل العربية، بل أكثر من هذا كان معظمهم يقرض الشعر^(٤)، ويشجع الشعراء الذين أصبحوا ملازمين لهم كالظل في

(١) أنظر: Introd, p. 24 sq. : Sauvagot.

(٢) ابن رشيقي، المصدة، القاهرة ١٣٥٣ / ١٩٣٤، ص ١٣؛ أنظر.

La Littérature arabe des origines à l'époque de la, : Nallino
dynastie umayyade, trad. Pellat, Paris, 1950, p. 63—64.

(٣) القرشي، جبهة، ص ١٢، ص ٢٥، أنظر. جرجي زيدان، كتاب تاريخ آداب

الجنة العربية، الطبعة الثانية، القاهرة ١٩٢٤، ص ٨٤.

(٤) جبهة، ص ٣٤. نذكر منهم: المنطس والمهلل وأمرأ القيس والسمول وزهيراً وعنترة وتأبط شرأ... إلخ.

(٥) جبهة، ص ١٠، ص ٩ وما بعدها؛ ابن رشيقي، المصدة، ص ١٩ وما بعدها.

المدينة^(١)، وبخاصة في الشام^(٢). ولذلك جاءت أشعار العرب في ظل الدولة العربية مباشرة بعد المملكات، بحيث أنها كانت مطابقة للشعر الجاهلي في موضوعاته وأسلوبه.

ومن الجدير أن نذكر أن معظم شعر العصر الجاهلي أو الأموي وصلنا هو الآخر عن طريق الرواية الشفوية كالحديث والأخبار التاريخية، وساعد على بقائه أيضاً تمتع العرب بذاكرة الحفظ^(٣). ولعل أهم ناقل للشعر هو حماد الراوية (م ١٥٥/٧٧٢)^(٤)، الذي عاصر آخر الخلفاء الأمويين، وكانوا يقدمونه ويؤثرونه، وسمى راوية لأنه كان يروي لكل شاعر. ومع ذلك فيجب أن نأخذ ما ورد عن شعر الدولة العربية أو الشعر الجاهلي بحذر شديد لبعده عن عصر التدوين، بحيث أن طه حسين يقول عن شعر الجاهلية إن الكثرة المطلقة منه ليست من الجاهلية في شيء^(٥).

وأخيراً إذا ذكرنا أشعار العرب في مصادرنا الأصلية يجب أن نذكر أيضاً أمثالهم؛ فإن لها نفس القيمة التاريخية في التعبير عن بيئة العرب وتطورها. ولعل أهم مرجع لدينا عن أمثال العرب كتاب: مجمع الأمثال لأبي الفضل بن محمد النيسابوري المعروف بالميداني^(٦) (م ٥١٨/١١٢٤)، وهو يشمل على ثيف وستة آلاف مثل^(٧)، مرتبة على حروف المعجم،

(١) يعرف شعراء الجاهلية الذين أدرجوا الإسلام بالهضمين، وذكر منهم: كعب بن زهير والثابتة والحطيئة. البقوي، تاريخ، تحقيق Houtsma، ١٨٨٢، ص ٣١٢-٣١٣.
(٢) نذكر من شعراء الأمويين على الخصوص: الفرزدق والأخطل وجبر وكنيز عزة وعمر بن أبي ربيعة وذو الرمة والتجاشي والطرماح... الخ.
(٣) أنظر: قبله.

(٤) وفيات، ص ٢٣٩-٢٣٢، انظر. Ency. de l'Is., t. 2, p. 267.
(٥) أنظر: طه حسين، في الأدب الجاهلي، القاهرة ١٩٢٢، ص ٦٤.
(٦) ياقوت، معجم الأدباء، ص ٤٥-٥١. سمي الميداني نسبة إلى ميدان محلة، من محال نيسابور.

(٧) النسخة التي سنستخدمها - وهي طبعة القاهرة ١٣١٠ هـ - بها بعضا جملة الأمثال لأبي هلال حسن بن عبد الله السكري النحوي، (م ٣٩٥ / ١٠٠٤ - ١٠٠٥)، حيث لا يبلغ فيها جملة الكتاب الأول.

تمتد من عصر الجاهلية وعهد النبي والخلفاء الراشدين ، كما أن المؤلف يذكر مع كل مثل قصة توضع الغرض الذي وضع له ، بحيث يقول ابن خلسكان عن هذا الكتاب : لأنه لم يعلم مثله في بابهِ (١) .

بعد ذلك يجب أن نفرّد مكاناً خاصاً لمصادر أصلية قلبية ، ولكن من نوع آخر ، إذ أنها ليست من تأليف العرب أو المسلمين ؛ ولكن من تأليف رحالين أوروبيين قسماً ، أو مؤرخين بزنطيين ، أو رجال دين مسيحيين من الرهبان ؛ فأهمية هذه الكتب في أنها تتناول أخبار الدول العربية من وجهة نظر غائفة لوجهة نظر العرب المسلمين .

فنذكر أولاً كتب الرحالين الأوروبيين الذين جاؤوا الجزيرة العربية منذ الزمن القديم قبل الميلاد أو بعده ، سواء أ كانوا من اليونان أم الرومان ؛ حيث يقدم أغلبها — وقد تُرجم إلى اللغات الحديثة — لمحات هامة عن عرب الجزيرة في البوادي ، أو في عالكها القديمة . فنذكر ما كتبه : Herodotus في Historiai و Xenophon في Anabasis و Theophrastus في Bibliotheca Historica و Diodorus Siculus في De Historia Plantarum و Josephus في Magnum opus و Gaius Plinius المعروف باسم (Pliny) في Naturae Historum وأخيراً Strabo في Geographica ، وهذا الأخير شارك بنفسه في حلة الرومان على الجزيرة العربية في ٢٤ ق.م ؛ ووصف أحوالها وسكانها ، كشاهد عيان (٢) .

ثم نذكر كتب المؤرخين البيزنطيين ، وبخاصة الذين عاصروا الدولة العربية ، وهذه لها قيمتها الخاصة ؛ بسبب أن الدولة العربية استولت على أملاك بيونطة في الشام ومصر وشمال إفريقيا ، كما غوتها في عقر دارها

(١) وفيات ، ١ ص ٦٥ .

(٢) أنظر . جواد عل ، تاريخ العرب ، ١ ص ٢٩ . أنظر الترجمة الإنجليزية

The Geography of Strabo, trad. H. L. Jones. London, 1949, I. Introd, p.xiv—xxviii,

ووصلت قواتها حتى أسوار القسطنطينية؛ فهذه الكتب البيزنطية تنقل باللغة اللاتينية أو اليونانية — وأغلبها لم يترجم إلى اللغات الحديثة — أخباراً وتعليقات هامة، وإن لاحظ المؤرخ الحديث Gibbon أن أغلبها متحامل^(١). فنذكر منها: ما كتبه المؤرخ Procopius — الذي عاصر الإمبراطور جستنيان الأول (٥٢٧—٥٦٥ م) — في «تاريخ الحروب»^(٢)، حيث يذكر حروب الفساسنة خلفاء البيزنطيين، مع اللخميين خلفاء الفرس، وغزو الحبش لليمن في الجاهلية، و Theophanes^(٣) (حوالي ٧٥٨ — ٨١٨ م) في Chronographia^(٤). أى «أخبار»، وهو تاريخ للعالم، يتناول فيه حروب العرب مع البيزنطيين، وصل فيه حتى سنة ٨١٢ م، و Nikephorus Patriarcha^(٥) (حوالي ٧٥٨ — ٨٢٩ م) في «Histori»^(٦)، وهو تاريخ عام للكنيسة، يعرض فيه لحروب العرب مع البيزنطيين حتى سنة ٧٦٩ م. ثم الكتب التي ألفها مؤرخون مسيحيون، وهي بلغات متعددة، مثل: الأرمنية والسريانية والقبطية وحتى الأسبانية — وقد تُرجمت معظمها إلى اللغات الحديثة — ولا تقل أهميتها عن الكتب البيزنطية، كما أن صفتها الدينية لا تقلل من قيمتها التاريخية^(٧). فنذكر من هؤلاء المؤلفين: الأسقف

(١) أنظر. Gibbon. The decline and Fall of the Roman Empire. ed. Smeaton. London, 1950, 5, p. 297.

(٢) أنظر. ترجمته الإنجليزية، بعنوان: History of the Wars, transl. Dewing. 7 vols. London 1954.

وله كتاب آخر باسم: Of the Buildings of Justinian, transl. by Stewart. London, 1886.

(٣) أنظر. Ency. Britannica, vol. 22, p. 66.

(٤) أنظر النسخ اليوناني في مجموعة: Patrologia Graeca de Migne, 1857—1866, t. 108.

أو أنظر. تحقيق de Boor في Lipsiae, 1883, vol 1, textum graecum. The sources of Theophanes, : Brooks أنظر؛

and the syriac chronicles, en Byz. Z., xv, 1906.

(٥) أنظر. Ency. Britannica, vol 16, p. 415—416.

(٦) أنظر النسخ اليوناني في نفس المجموعة: Patrologia Graeca, t. 100.

(٧) أنظر. Monographs on Syriac and Muhammadan, : Czeglédy.

Sources in the Literary Remains of M. Kmosko. Acta Orientalia t. 4. Budapest. 1955. p. 25.

الأرمني Sébén (القرن السابع الميلادي)، الذي كتب عن تاريخ هرقل^(١)، وكان شاهداً عياناً للغزو العربي في فارس وأرمينية وآسية الصغرى حتى عصر معاوية، فكتابته يتناول مرحلة الفتح الإسلامية الأولى، وأرمني آخر باسم Ghévon^(٢) (القرن الثامن الميلادي) ذكر أخبار الفتح العربي في أرمينية، وتعرض لتاريخ الخلفاء في الدولة العربية بالتفصيل^(٣)، والبطريرك السرياني Dionysios Tellmahrensis الذي ولد بقرب ملردين بالجزيرة، وكتب تاريخ العالم حتى سنة ٨٣٧ م^(٤)؛ ولا يمتنا منه غير الجزء الرابع الذي أشار فيه إلى حوادث الدولة العربية، وإن كان معلوماً بالأخطاء، و Michael Syrus (م ١١٩٩ م)، الذي كتب التاريخ، بالسريانية حتى سنة ١١٩٤ - ١١٩٥ م^(٥)، وتناول فيه حوادث وأخباراً تتعلق بالعرب والبيزنطيين، ويوحنا النقبوسى (توفي أواخر القرن السابع الميلادي)، وهو قبطي كتب في التاريخ^(٦) باليونانية عن مصر منذ الفراعنة، تكلم فيه عن فتح العرب لمصر؛ وإن كان جال اهتمامه بتاريخ الكنيسة البقوية، وقد ضاعت النسخة الأصلية لكتابته، ولم يبق منها إلا نسخة حبشية؛ وقد

(١) أنظر الترجمة للقرنية، بنون : Histoire d'Héraclius par, l'évêque Sébén, traduite de l'arménien et annotée par Macler. Paris, 1904.

(٢) أنظر . Macler. L'Islam dans la Littérature arménienne. R. E. I, 1932, p. 493-4 et n (3).

(٣) أنظر الترجمة للقرنية: Histoire des guerres et des conquêtes, des Arabes en Arménie, par l'éminent Ghévon varabéd arménien, écrivain du VIIIe siècle, traduite par Gardabéd V. Chahnsarian et enrichie de notes nombreuses. Paris, 1856.

(٤) أنظر الترجمة للقرنية، بنون : Chronique de Denys de Tell-Mahré, publiée et traduite par Chabot. Bibl. de l'école des Htes. Ét. 112, 4 ème partie. Paris, 1896.

(٥) أنظر ترجمته للقرنية: Michel le Syrien: Chronique. ed et trad. Chabot. 4 vols. Paris, 1899-1910.

(٦) أنظر الترجمة العربية : Chronique de Jean, évêque de Nikion. Texte Ethiopien, publié et traduit par Zotenberg. Paris, 1879.

نذكر بعض قصائد شعبية أسبانية « Romencero »^(١)؛ تناول قصة الفتح العربي في أسبانيا وظروفه؛ وأخيراً المدونة العامة التي أمر بتصنيفها Alfonso X el-Sabio، ليدون فيها تاريخ أسبانيا منذ بدايته، وهي المعروفة باسم: « Primera Cronica General de Espana »^(٢)، التي نقل فيها عن مصنفين عرب وغيرهم.

ثم كتب باللغة العربية ألفها مسيحيون أيضاً أغلبهم من رهبان عاشوا في أديرتهم في دار الإسلام، وهي وإن كانت تهتم بتاريخ الكنيسة في الشرق؛ إلا أنها تفرد مكاناً للأخبار السياسية، بحيث أن بعضهم يذكر أخبار كل خليفة. فنذكر: البطريرك أنثيشيوس «Entychius» ، المسكن سعيد بن بطريق (القرن الثامن والتاسع) ، الذي ألف كتاباً سماه: « التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق »^(٣)، وهو تاريخ طويل، يبدأ بأدم إلى سنى الهجرة الإسلامية، وأهميته في أنه يربط ما بين أخبار الروم والعرب، وسورس ابن المقفع أسقف الأشمونين (توفي حوالي القرن العاشر الميلادي) ، وله عدة كتب منها: « تاريخ المجامع »^(٤)، وهو يثا، وجهة نظر الكنيسة يعقوبة المصرية، و« سيرة البيعة المقدسة »^(٥)، وهو عبارة عن تاريخ لبطاركة الكنيسة المصرية؛ وإن كان يهتم بالتاحية السياسية ويقدم معلومات دقيقة، بحيث يُعتبر مصدراً هاماً لتاريخ مصر في العصور الوسطى، وأغايوس محبوب بن قسطنطين الرومي المنبجى (Agabios) ، وهو مسيحي عزي، عاصر الخلافة العباسية، وألف كتاباً في التاريخ الكنسي سماه: « العنوان »^(٦)،

(١) ترجمها إلى الفرنسية: Mathilde Pommès، Le Romencero، introd. : et trad. Paris، 1947.

(٢) ولد لشرها Pidal في مجموعة : Nueva Biblioteca de Autores Espanoles، t. V. Madrid، 1906.

(٣) سستفند طبعة بيروت ١٩٠٥ — ١٩٠٩ ، في جزئين .

(٤) حققه Leroy في : Patrologia Orientalis P. O.) t. 6.

(٥) حققه وترجمه Everts ، في ذات المجموعة السابقة ، الجزء الاول والخامس

والعاشر ١٩٠٧ ، ١٩١٠ ، ١٩١٥ .

(٦) تحقيق وترجمه Vasiliev ، جزء أول وثان ، طبعة Paris ، ١٩٠٩ .

تعرض فيه لأخبار الدولة العربية ، ونذكر كتاباً لمؤلف مجهول بعنوان : « تاريخ النسطوريين »^(١) ، فيه أخبار عن النسطوريين والساسانيين ، والعلاقة بين هؤلاء والنصارى ، ونذكر الشيخ المكي جرجس بن العصيد (م ٦٧٢ / ١٢٧٣) ، الذي ألف كتاباً سماه : « تاريخ العرب »^(٢) ، عبارة عن مختصر لما أورده الطبري ، وهو أول من عرف من مؤرخي الشرق للأوربيين^(٣) ، وأخيراً الأب غريغوريوس أبا الفرج المعروف بابن العبري (م ٦٨٥ / ١٢٨٦) ، وللأوربيين باسم Barhebraeus ، وقد ولد في ملطية ، وكان على معرفة باليونانية والسريانية والعربية ، وألف كتاباً في التاريخ سماه : « تاريخ مختصر الدول »^(٤) ، تعرض فيه لأحداث الدولة العربية .

وأخيراً يجب ألا تقتصر على المصادر الأصلية لتاريخ الدولة العربية ، ولكن يجب أن نطلع أيضاً على المرجع الحديث ، التي تعتمد في كتابتها على التحليل والتفسير ، واتباع قواعد المنهج الحديث للتاريخ ؛ وإن كان لا بد أن نقول إن المستشرقين كانت لهم اليد الكبرى في توضيح معالها ، بما نشروه من النصوص القديمة ، وبما ألفوه من كتب مبنية على أرض صلبة بمعرفة اللغات العربية واليونانية والسريانية والفارسية ، ويمكن أن نذكر أسماء بعض رواد الشرق العظام مثل :

(١) وهو يعرف أيضاً باسم : « Chronique de Séert » ، نشره وترجمه إلى الفرنسية Scher ، بعنوان : « Histoire nestorienne inédite. (P. O.) vol 4; 7; 13. »

(٢) حققه وترجمه إلى اللاتينية Erpenius ، بعنوان : « Historia Saracenica. Lugduni-Batavorum, 1625. »

(٣) أنظر : Les Penseurs de l'Islam. Paris, : Carra de Vaux. 1921, 1, p. 83—4.

(٤) سنستخدم طبعة الأب أنطون سالمان ، بيروت . ١٨٩٠ . وهذا الكتاب طبع لأول مرة سنة ١٦٦٤م ، في مدينة Oxoniae ، بالعربية واللاتينية على يد Pococke بعنوان : « Historiae Orientalis ».

Se'le و Nöldeke و Guidi و Zotenberg و O'Leary و Weil و Goldziher
Codera و Huart و Caetani و Lammens و Musil و Muir و
Becker و Bronnle و Wellhausen و Lévi-Provençal و Tor Andrae و
Caussin de Perceval و Van Vloten و Glaser و Canard و Margoliouth و
Blachère, Wustenfeld و Arnold و Jausen .. الخ .

أما المؤرخون في الشرق ، فيكفي أن نذكر منهم هذه السلسلة التي زودت
المكتبة العربية بكتب قيمة في تاريخ الدولة العربية أو في بعض نواحيها ،
مثل : الألوسي ، وأحمد زكي باشا ، ونعمان الجارم ، وفيليب حقي ، وسيد أمير
علي ، والعبادي ، وجرجي زيدان ، وكردي علي ، وطه حسين ، وأحمد أمين ،
ونقولا زيادة ، وبشر فارس ، ومحمود زايد ، والشيخ الخضري ، وشعيرة ،
وحسن إبراهيم ، وحسين مؤنس ، وجواد علي ، وشيخو ، والرئيس .

* * *

هذه نظرة عامة على أهم المنايع التي يمكن أن ينهل منها الباحث في تاريخ
الدولة العربية ؛ تناولت أهم المصادر والكتب والمؤلفين .

المجلد الأول

وهي البلاد التي عرفها القدماء عادة باسم عربية ^(١) Arabia ، والمسلمون باسم «جزيرة العرب» ^(٢). وتحد قبل الإسلام من بحر القلزم - وهو البحر الأحمر - إلى الخليج العربي (الفارسي) ، ومن اليمن إلى أطراف الشام ^(٣). فهذه البلاد تتكون في الداخل من «بادية» ^(٤)، تنحدر من جبال مرتفعة عبارة عن هضبة وصحارى ونجود ، ليس فيها أنهار ، ولكن بها بعض العيون أو الآبار التي يجرى فيها الماء ^(٥). وعلى العكس تتكون أطراف الجزيرة من «التهايم» ^(٦)، وهي الوديان التي يسقط عليها المطر ، وبسبب إحاطة البحر بها من ثلاث نواحٍ ما عدا الشمال ، سميت بلاد العرب «بالجزيرة» .
ونحن لا نريد أن ندخل في تفاصيل أصل سكان الجزيرة العربية قبل الإسلام ^(٧)،

Natural History, transl. Rackham. London, 1949, : Pliny (١)
6 : 32, 159—192 (vol. 2, p. 259.)

(٢) الهداني ، صفة جزيرة العرب ، ص ١ ، ٧ و ٨ و ٢٩ : إن قتيبة ، المعارف ، تحقيق Wüst ، طبعة Göttingen ، ١٨٥٠ ، ص ٢٨ . يقول ياقوت : إنها تسمى أيضاً باسم «عربية» ، ومن هناك قيل للعرب عربى . أظن . معجم البلدان ، تحقيق الخانجي ، القاهرة ١٣٢٣ / ١٩٠٦ ، ص ٦ ، ١٣٨ : Ency. de l'Isi, (art Djizirt al-'Arab.) 2éd, I, p. 532 sqq.

(٣) أظن . Hogarth : Arabia. Oxford, 1922, p. 1. : الأوسى ، ص ١١.

(٤) سميت هكذا لبروزها وظهورها ، وهي من بدا إلى كفا بدواً إذا ظهر . ياقوت ،

معجم البلدان ، ص ٣٠ .

(٥) البلاذري ، فتوح البلدان ، تحقيق de Goeje ، طبعة Lyede ١٨٦٦ ، ص ٥٣ .

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٢ ، ٤٣٦ - ٤٣٨ .

(٧) نعرف أن سكان الجزيرة من الجنس السامي ، وظهر أن نسبهم «عرباً» ليست قديمة ؛ بدليل أن المصريين القدماء لم يذكروا كلمة عرب ، وإنما قالوا «خاسو» ، ويخسبون

بذلك الآسيويين أو البدو (أظن . Les Peuples de, : Drioton et Vandier (l'Orient Méditerranéen. Paris, 1946, p. 281. 21.; 403.

الصنية عند العرب في الجاهلية والإسلام حتى زوال بني أمية ، مصر ١٣٤٢ / ١٩٢٣ ، ص ٩ - ١٠) . وعلى العكس ذكرهم الآشوريون والزحاة القدماء بلفظ «عرب» - أو Arubi- Cuneiform Inscriptitons, 1881-1884, : Rawlinson. (أظن .

Arubu- Arabia Deserta. New-York, 1927, p. 477 - 9. : Musil; vol. 3, p. 18

(Op. cit. 6:32, 159. : Pliny) ، بصرف النظر عن أن تسمى قومية معينة =

ولمّا التعارض الجغرافى بين داخلها وأطرافها؛ كان سبباً فى وجود نوعين من السكان، كما يحدث فى كل بيئة عائلية: ففى الداخل «وجود البدو أو الأعراب»^(١)، الذين عودتهم حياة البادية بقرها وجفافها عدم الاستقرار، فهم إما مغربون يقومون بالغارة على السهول المجاورة^(٢)، أو رعاة يحرقون وراة الأمطار النادرة، والآبار القليلة؛ أما فى أطرافها فقد وجد نوع من السكان الحضر المستقرين، الذين يقومون بالزراعة أو التجارة^(٣) أو الصناعة^(٤). ومنذ القدم، وجزيرة العرب تشمل النوعين من السكان: البدو والحضر^(٥)، فالبدو يرى فى الحضرى فريسة شرعية فى سبيل الحياة^(٦)، والحضرى يُنزل

== أو جنساً مبنياً، ولما سكان بلاد العرب. ومن ناحية أخرى يسبب جميع المؤرخين المسلمين الأوائل العرب إلى شخص بينه هو عرب بن إسماعيل (ابن قتيبة، المعارف، ص ١٧٣٠ وما بعدها)، كما أنهم يقسمونهم إلى أنواع (ابن حزم، جيزة أنساب العرب، تحقيق وتعليق Lévi-Provençal، القاهرة ١٩٤٨، ص ٨٦؛ السموذى، مروج الذهب، ٣، ص ٢٢٣ — ٢٢٤؛ أنظر Hughes، A Dictionary of Islam. London, 1885, p. 17-20؛ طه حسين، فى الأدب الجاهل، ص ٨٥)، مثل: العرب البائدة كعماد ومعوذ وطسم وجديس، والعرب الباقية وهم الطارئة ويقصد بهم القبطانيون سكان الجنوب أو اليمن، والمشرقية ويقصد بهم الإسماعيلية أو المدناية سكان الشمال أو الحجاز، وهم لم يكونوا يسكنون العربية فى الأصل [مع أن سكان اليمن — القبطانيين — هم الذين لم يكونوا يسكنون العربية أصلاً، وإنما لغة المسند. أنظر. طه حسين، فى الأدب الجاهل، ص ٨٢ — ٨٣]. فلعل هذا التقسيم هو تذكار لتطور خاص بسكان الجزيرة منذ زمن بعيد (أنظر. Poliak: 'L' Arabisation de l' Orient Sémitique. R. E. L., 1938, p. 38) أو لمراجع إلى أنهم كانوا أكثر من جنس. أنظر. Lam et Dug. Vie de Mahomet, trad. Muret. Paris, 1946, p.8.

(١) الألويس: ١ ص ١٢.

(٢) أنظر. Pliny. Op. cit. 6: 32; 159 — 162 (vol. 2, p. 459).

ابن خلدون، المقدمة، ص ١١٨.

(٣) أنظر. Pliny. Op. cit. 6: 32; 162 (vol. 2, p. 461).

(٤) ابن خلدون، المقدمة، ص ٩٦.

(٥) نفسه. لدينا تسميات أخرى تدل على التوطين، منها: أهل الدير والندر والحجر

والحجر. أنظر. ابن سعد، طبقات، تحقيق Sachau، ١/٢ ص ٥١؛ ٢٢؛ لسان، ٧، ص ١٣٣؛ حاجي خليفة، ١ ص ٢٥.

(٦) History of the Wars. Transl. Dewing, : Procopius

Les Arabes, : Bertram. London, 1954. 2: 19; 12 (vol. 1, p. 421)

trad. Muret. Paris, 1946, p.8.

البدوى منزل الوحش غير المقدور عليه ، والمفترس من الحيوان^(١)، ولذا كان جيران جزيرة العرب من الشعوب المتقدمة — كالليونان والرومان — يعتبرون سكان الصحارى عموماً «برابرة»^(٢) أى متوحشين ، ويسمونهم «Saraceni» أو «الرافقة»^(٣)، وربما كان اشتقاق كلمة «شرقين»^(٤)، من هذه الكلمة الأخيرة .

وكانت حياة البدوى صراعاً دائماً بينه وبين يشته القاسية ، وإن كان لا يقدر أن يعيش في القفر بمفرده ؛ ولا كان طعمة لغيره^(٥)، ولذلك تجمع في وحدات تقوم على أساس صلة الدم ، سميت بأسماء مختلفة^(٦)، لانعرف وقت ظهورها ؛ وإن كانت عادة تدل على أعدادها من حيث الكبر والصالة ، مثل : جماهير ، وشعب ، وقبيلة^(٧)، وحمارة ، وبطن ، ونخذه ، وعشيرة ، وفصيلة ، ورمحل ،

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٩٦ س ٢٧ .

(٢) أنظر . Procopius . Op.cit. 1: 19 ; 7-16 (vol. 1, p. 181) .

(٣) أنظر . Ibid. 2: 19 ; 12 (vol. 1, p. 421) ؛ أنظر أيضاً .

Brit. vol. 19, p. 287 . لهذه الكلمة تفسيرات مختلفة ، منها : أنها قد تكون مأخوذة من اسم قبيلة من سكان أطالي الجزيرة على حدود الشام بجانب جبل السراة Saraka ، أو على اسم سارة زوجة إبراهيم المعروف بأنه أبوالعرب (أنظر . Gibbon: Op.cit. 5, p. 216; n(3)) ؛ أو أنها قد تكون مشتقة من فعل «سرق» ، إشارة إلى غارة العرب . أنظر . جواد على ، تاريخ العرب ، ١ ص ١٧٩ .

(٤) أنظر . سيد أمير على ، مختصر تاريخ العرب ، القاهرة ١٩٣٨ ، ص ٤ .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٠٢ س ١ — ٢ ، بلامة ، أنظر .

Ency. del'Isl, (art. Badw) 2 éd. t.I, p. 896 sqq.

(٦) أنظر . القلقشندي ، صبح الأعشى ، طبعة دار الكتب ، ١ ص ٣٠٨ وما بعدها ؛

التويري ، نهاية الأرب ، دار الكتب ، القاهرة ١٩٢٣ ، ص ٣٨٤ — ٣٨٦ .

(٧) أنظر القرآن (وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ٤٩ — ١٣) . الشعب جمع

شعوب وهو أكبر من القبيلة (أنظر القرزى النزاع والخلاف ، حققه G. Vos ، Leiden ، ١٨٨٨ ص ٦٥) ، والقبائل من قبيلة لتقابلها . أنظر . ابن عبد ربه ،

الغدد الفريد ، القاهرة ١٩٩٣ ، ص ٢٥ .

ومعشر^(١)، وحى^(٢)، وقوم^(٣)، وإن كان أكثر الوحدات شيوعاً بين البدو القبيلة^(٤).

ولكن صلة الدم التي كانت وسيلة الاتحاد والالتحام بين سكان الصحارى، لم تنتج نظاماً سياسياً حقيقياً، وإنما نوعاً من التكافل الضئيل بين الأفراد بعضهم لبعض^(٥)، فكل فرد في الجماعة له نفس الحقوق، وعليه نفس الواجبات، ذلك لأن الحياة في الصحراء تطلق المساواة: فإن كانت الشعوب تفخر بقوميتها، فإن سكان الصحارى من البدو يحق لهم أن يفخروا بجمريتهم الشخصية^(٦). ولذلك كان العربي لا يحتمل الضيم، بحيث أن الشاعر شبه من يقبل الضيم، بالكلب^(٧)، أو بالحرار، أو بولد الخيمة^(٨).

ومع ذلك كان على البدو أن يخضعوا لواحد منهم يرشحونه للرئاسة عليهم،

(١) أنظر. قول الشاعر :

فداء لقومي كل معشر جازم طريد ومغلول بما جر سلم
أنظر. الجاحظ، البيان والبيان، القاهرة ١٣١١ هـ، ١، ص ٧٣ و ١٣.
(٢) أنظر. قول الشاعر :

فما تنازعنا الحديث سألها من المي قالت معشر من محارب.

أنظر. الجاحظ، الخلاء، القاهرة ١٣٢٣ هـ، ص ١٨٤.

(٣) الجاحظ، البيان، ١ ص ٧٣ و ١٣.

(٤) التورى، ٢ ص ٣٨٤ — ٣٨٦.

(٥) ابن خلدون، المقدمة، ص ٩٥ و ٩٤ — ٩٥.

(٦) أنظر. Gibbon : Op. cit. 5, p. 215. : Bertram : Les Arabes, p. 28.

(٧) أنظر قول الشاعر :

إلى امرؤ من بني خزعة لا أقبل ضيماً ما لم أجد كلباً.
أنظر. البحتري، كتاب الحاسة، تصحق شيخو، بيروت، ص ٢١.
(٨) أنظر قول المتنبي

ولا يقيم على ذل يراقيه ولا الأذلان غير السوء والود
هذا على النصف مدهوط يرمته وإذا يشج فلا يرى له أحد.
البحتري، ص ٢٠ : التورى، نهاية، ٣ ص ٦٤.

تكون مهمته الأصلية الإبقاء على وحدة جماعتهم، ويسمونه لذلك: «سيد»^(١) أو «رئيس»^(٢) أو «شيخ»^(٣) أو «أمير»^(٤). فكانوا يختارونه بما وقر في نفوسهم نحوه من قوة شخصيته وتجربته^(٥)، أو من شجاعته في الدفاع عن جماعته^(٦)، أو حتى لغناه حين لا يكون أحد آخر أغنى منه^(٧). ومما يكن سبب إختياره، فإنه كان يجب أن يتصف بصفات منها شجاعة، الحلم^(٨)، التي تجعله يتكلم بتؤدة، وهو يسمح على لحية الطويلة، التي أصبحت تدل على سيد العرب^(٩). كذلك كان الكرم^(١٠)، من أهم الصفات المطلوبة في رئيس الجماعة،

(١) أنظر قول الشاعر:

إذا سيد منا خلا فام سيد
قؤول لما قال الكرام قؤول.

أنظر: أبو تمام، ديوان الحماسة، القاهرة ١٣٢٢ هـ، ١، ص ٢٥؛ النويري، ٢، ص ٧٠٢.

(٢) ابن هشام، سيرة رسول الله، تحقيق Wüster، ١، ص ١١٧.

(٣) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠١؛ أنظر: Jaussen، Coutumes des Arabes au pays de Moab. Paris, 1908, p. 127.

(٤) ابن الأثير، الكامل، مصر ١٣٤٩ هـ، ٢، ص ٢٢١؛ أنظر: ديوان

فيس بن الحليم، تحقيق Kowalski، طبعة Leipzig، ١٩١٤، ص ١٥. يذكر Goldziher أنه كان يسمى أيضاً: «زعيم».

أنظر: Gold. Muh. Stud. 2, p. 52; n (4).

(٥) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠١.

(٦) العقد، ٣، ص ١١١؛ ابن قتيبة، عيون الأخبار، تحقيق Brock، طبعة Berlin

١٩٠٠، ص ٢٣٣ وما بعدها. أنظر قول الشاعر:

ولكنني أحس حملي وأنتي
أذاها وأرسي من رنما بمنكب

أنظر: الجاحظ، الحيوان، تحقيق هارون، القاهرة ١٣٥٦ - ١٣٦٦ / ١٩٣٨ -

١٩٤٧، ٢، ص ٩٥.

(٧) العقد، ١، ص ٢١٩؛ أنظر: Bichr Farès، L' Honneur chez les Arabes avant Islam. Etude de Sociologie. Paris, 1932, p. 136.

(٨) ابن قتيبة، عيون، ١، ص ٢٨٢ وما بعدها؛ أنظر: Farès، Op. cit., p. 55.

قال العرب «أعلم لمد». أنظر: الألويسي، ١، ص ٩٩ - ١٠٣.

(٩) أنظر: Gibbon، Op. cit., p. 218.

(١٠) ابن قتيبة، عيون، ٣، ص ٢٣٩؛ العقد، ١، ص ١٠٨ وما بعدها؛ النويري،

نهاية، ٣، ص ٢٠٨ وما بعدها؛ أنظر: Farès، Op. cit., p. 55. «أعبر من ضرب بهم القتل في الجاهلية في الكرم: حاتم الطائي، وكمب بن مامة. النويري، ٣، ص ٢٠٨؛

أنظر: الألويسي، ١، ص ٧٢ - ٨٢.

لذلك كانت خيمته حراماً^(١)، تُشعر بسهولة، كما يشعل حولها نار^(٢)، أو توضع في أعلى مكان ليراه من يريدها، أو تربط بحوارها الكلاب^(٣)، مخافة أن يأتيه ضيف فلا يعرف مكانه. ومن ناحية أخرى كان العرب يرجعون إلى كبار السن منهم أو من يُعرفون بالحكام^(٤)، يحكمونهم في أمورهم. ومع ذلك، فلم يكن هناك تقليد معين واحد بين العرب، لاختيار الرئيس. وقد أوجدت صلة الدم عند البدو ما يُعرف بالحسب^(٥)، وهو خلال الآباء والأجداد من أهل عشيرته، التي جاءت نتيجة طبيعية لثرة النسب^(٦)؛ فكان العربي يمد في جماعته والعزّة، ويصير كل غريب عنده ذليلاً^(٧)، ويسميه والزيق^(٨)، أما من تطرده جماعته وتحرمه من حمايتها فيسمى الخليج^(٩). وكان إفراط البدوي في الاعتزاز بحسبه، سبباً في وجود مبدأ العصبية^(١٠)، وهو أن يُنصر الفرد في الجماعة ظالماً أو مظلوماً، بحيث إذا وقع سوء لأحد منهم، فكلهم مستول عن مديد المعونة إليه بحكم عصبيتهم^(١١). وبما أجمع

(١) ابن سعد، ١ ص ٤١ من ٨.

(٢) أنظر قول الشاعر:

وإن سخرأ لتأثم الهداة به كأنه علم في رأسه نار.

أنظر: البغلاء، ص ٢٠٤. وهذه النار تسمى: «نار القري»، وكلما كانت أضخم، وموضعها أرفع، كانت أنظر، وهم يتدحون بها. أنظر قول الشاعر أيضاً:

إذا ضل عنهم ضيفهم فرفوا له من النار لى الظلواء ألوية حرا.

أنظر: التويرى، ١ ص ١١٣ و ١ وما بعدها.

(٣) الجاحظ، الحيوان، ١ ص ٣٦٧ و ٣٧٩ و ٣٨٦؛ أنظر: الألويس، ١ ص ٣٧٥.

(٤) اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ٢٩٩؛ أنظر: الألويس، ١ ص ٣٠٨ وما بعدها.

(٥) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠٦.

(٦) شبه، ص ١٠١ من ١٩، ١٠٢، ١٠٦؛ لسان، ١٣ ص ١٣٨.

(٧) المقد، ١ ص ٣٣٨؛ أنظر: Forés: L' Honn, p. 145.

(٨) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠٥ من ٣.

(٩) الحيوان، ١ ص ١٦٦؛ أنظر: الألويس، ٣ ص ٢٨.

(١٠) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠١ من ٦، ص ١٠٦ من ١٦ — ١٧؛ أنظر.

على مظهر، العصبية عند العرب، ص ٣٠ وما بعدها.

(١١) أنظر قول الشاعر:

لا يسألون أخاهم حين يتدبهم في الثايات على ما قال برهانا.

أبو تمام، الحاسة، ١ ص ٤.

العصية اشتعالاً، أن طبيعة البدوى نارية بحكم قسوة البيئة، وأنه يمكن إثارته إلى المعركة بنداء عاطفي، أو قصيدة من الشعر الحماسي، ومن هنا وجدنا بعض العبارات التي تدل على ذلك، مثل: «الحية»^(١) و«التعرق»^(٢) و«الظن»^(٣).

ومظهر الإفراط في العصية الواقع المستمرة بين البدو، وهي ما يعرف «بأيام العرب»^(٤)، حتى أن من كان يغامر بالذهاب إلى غير أرض قبيلته، فكأنه يغامر بحياته، وكان تطاحن البدو يقع أيضاً بسبب النزاع على موارد الماء والكلاء. ولكثرة سيل السماء جعل البدو أربعة أشهر حُرماً^(٥)، لا يتقاتلون فيها، وهي: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب، وإن لجى إلى نقصائها، وهو ما يعرف «بالنسي»^(٦). كذلك جعلوا لهم أسواقاً في كل أنحاء الجزيرة، يجتمعون فيها ويأمنون على دمايتهم وأموالهم^(٧)، منها: «دومة الجندل وعكاظ والمجاز وعدن وجرم». وأخيراً فإنه وجد عند البدوى ما يعرف «بحمى

(١) لسان، ١٨، ص ٢١٦-٢١٧؛ الجاحظ، المحاسن والأضداد، القاهرة: ١٣٢٢، ص ٤١؛ التورى، ٣، ص ١٢٧، ص ٢٠.

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠٦، ص ١٧.

(٣) لسان، ١٧، ص ١٤٢ وما يليها.

(٤) الميداني، مجمع الأمثال، الباب التاسع والعشرين، ٢، ص ٢٦٠ وما يليها. نذكر من هذه الواقع - التي بلغ عددها على حسب قول Gibbon- ١٧٠٠ معركة (أنظر: (Decline, 5, p. 219; n. (1) - يوم «فاحس والتبراء»، التي سمي على اسم حصانين، وهي كانت بين عيسى وذبيان بسبب التزاوج على الخيل، واستمرت أربعين سنة (أنظر: المعارف، ص ٢٩٤ - ٢٩٥؛ ابن الأثير، الكامل، طبعة القاهرة، ١، ص ٣٤٣ وما بعدها)، ويوم «الفجار»، التي سمي هكنا بسبب أنه وقع في الأخير الحرام، وكان بين قرش وكنانة (أنظر: ابن هشام، ١، ص ١١٧ - ١١٩؛ حسن لمرايم، الدولة العربية، مصر ١٩٤٨، ص ٦٠ - ٦٣؛ جال سرور، قيام الدولة العربية، القاهرة ١٩٥٢، ص ٢١)، ويوم «النييط»، التي كان بين تميم ويكر بسبب تعدى الأولى على أراضي الثانية المسماة النييط. أنظر: ابن الأثير، الكامل، ١، ص ٣٦٤ وما بعدها؛ الميداني، ٢، ص ٢٦٤ - ٣٦٥، بامه، أنظر.

Ency. de l'isl, (art 'Ayām al-'Arab) 2 éd t. 1, p. 816.817.

(٥) التركان ٩: ٣٦.

Ency. de l'isl, (art Nasī') 3, p. 915-16. أنظر: ٩: ٣٧.

يقول الشاعر:

ألسنا التائبين على معصية شهور الخيل، نجعلها حراماً.

أنظر: التورى، نهاية، ١، ص ١٦٦.

(٧) الجيوى، تلخيص، ١، ص ٣١٣ - ٣١٥.

الجار،^(١) أو منع الذمار، التي يمنحها الفرد أو الجماعة طواعية إلى من يطلب النجدة والإغاثة وحتى الطعام. ولقد كان من صفات العربي «الوفاء»، فكان يلتقي برعده أمام نار مشتعلة^(٢)، أو يدخل يده في جفنة مملوءة بالدم^(٣) أو المطر^(٤)، دليلاً على تمسكه الشديد به.

وتظهر قدسية العصبية بخاصة فيما يعرف «بالنار»، وهو يحدث غالباً نتيجة للحوادث الفردية، التي كثيراً ما تخرج إلى الوقائع بين جماعات البدو. فكان أهل من يراد أن يثار له يُعدون أنفسهم مرضى نفسانياً^(٥)، حتى يدركوا وترم. فكانوا يأخذون أنفسهم بطقوس بدوية^(٦)، منها: أن يجروا شعورهم، ويقصروا أفواههم، ويمتنعوا عن أكل اللحم^(٧)، وشرب الخمر^(٨)، والإختلاط بالنساء^(٩). وكانت بعض الخصومات تتوقف

(١) المقدم، ١، ص ٥١؛ Quat : Mémoire sur les Asiles chez,

les Arabes. Paris, 1845. أنظر. قول السمويل بن عدياء :

وما ضرنا أنا قليل وجارنا عزيز وجار الأكثرين ذليل.

أنظر. أبو تمام، الخامسة، ١، ص ٢٣.

(٢) النوري، ٣، ص ٢٣٩ وما بعدها.

(٣) قسه، ١، ص ١١٦ من ٣. وتسمى : « نار التحاليف ».

(٤) ابن هشام، ١، ص ١٢٥.

(٥) أنظر. قول زهير بن أبي سلمى :

تداركتنا عباً وذبيان يمد ما تقانوا ودقوا بينهم عطر ملثم.

أنظر. جهرة، ص ٤٩ من ١.

(٦) البحتري، الخامسة، ص ٢٨ — ٣١؛ أنظر. L'Arabie, : Lammens.

Occidentale avant l'Hégire. Beyrouth, 1928, p. 181 — 237.

(٧) أنظر. قول الشاعر:

ألم يأتنا أنى صحت وأنى شفاى من الداء الخمار شال.

أنظر. الجاحظ، الحيوان، ٦، ص ٤٢٢.

(٨) أنظر. عن هذه الطقوس : Lammens : Occid, p. 185.

L'Honn, p. 72 sqq. : Farès :

(٩) ابن قتيبة، الشعر والشعراء، القاهرة ١٣٢٢ هـ، ص ١٧.

(١٠) أنظر. قول فليس بن الحطيم :

ومنا الذي آلى ثلاثين ليلة عن آخر حتى زارك بالكتائب.

أنظر. ديوان، تحقيق Kowalski، طبعة Leipzig، ١٩١٤، ص ١٤؛ أنظر.

جواد علي، تاريخ العرب، ١، ص ٣٦٧.

(١١) الأغاني (طبعة بولاق)، ٤، ص ١٤٨. أنظر. قول الشاعر :

فأنهبي ما إليك غير بعيد لا يؤاتي العناق من في الوثاق.

p. 194.

ولم يكن عند البدو تحديد لعدد الزوجات^(١)، فكان الرجل يتزوج بأكثر عدد ممكن من النساء؛ بقصد إنجاب عدد كبير من المقاتلة لجماعته التي ينتسب إليها^(٢)، لذلك كان العقم غير مرغوب فيه، كما كان حب البدوى للولد يجعل العربي في بعض الأحيان يفض عن نسب المولود^(٣)، أو قد يدفعه إلى أن يُلقي بزوجته بين ذراعي غيره لثنال منه الولد، وكان هذا يسمى: «نكاح الاستبضاع»^(٤). وكانت الأم إذا ولدت ذكراً هناها أفراد القبيلة، وذبَحوا الذبايح^(٥)، ولذلك كان يقال: «بالرفاء والبنين»، لا البنات^(٦)؛ كما كان البدو يسمون أبنائهم بأسماء قاسية، مثل^(٧): حجر وصخر وأسد وليث وضرغامه ومصعب وتأبط شرأ وطارق، لما يتفالم فيه الشدة والصلابة^(٨)، أو ينسبونه لأهتهم، مثل: عبد العزى وعبد مناة وعبد الله^(٩)، وكان الأب يُسمى باسم ابنه ومن هنا كانت التكنية: «بأبي»^(١٠). وعلى العكس من ذلك ينفر البدوى من نسل

(١) حميرة، ص ٢١٦؛ انظر: Femmes Arabes avant et, : Perron depuis l'Islamisme. Alger, 1856, p. 31.

يقال أن الشاعر ليبد بن ربيعة فكح خصاله امرأة من نساء بني عامر.

(٢) الحيوان، ١، ص ١٠٨.

(٣) نفسه، ١، ص ١٠٨ - ١٠٩.

(٤) لسان، ٩، ص ٣٦٦؛ انظر: Histoire des Arabes. Paris. : Huart

1912, I, p. 18.

(٥) الخلاء، ص ١٨٠؛ انظر: Coutumes des, : Jausen et Saignac

Fuqra, suppl au vol. 2 de la Miss. Arch. en Arabie. Paris, 1930, p. 14 sq.

(٦) البدائي، ١، ص ٦٦.

(٧) الحيوان، ١، ص ٣٢٤ وما بعدها. تذكر بهذه المناسبة أن أسماء القبائل كان يهتق

في الغالب من اسم حيوان أو نبات أو كوكب (نفسه، ١، ص ٣١٣ وما بعدها). فمثل ذلك يرجع إلى الاعتقاد بأن للاسم صلة روحية أو قومية، وهو ما يبرهن حديثاً بكلمة في لغة الهنود الحمر تعرف: «بالطوطمية» Totem، وتفسيرها غامض قد يعني دوراً أومومة، أو القرب الذي تسلمت منه. انظر: جواد علي، تاريخ العرب، ٩، ص ٣٣٦؛ درازة الدين، ص ١٤٤ - ١٤٥؛ Hist. des Religions, Ilème éd. Paris. S.d., p. 28 - 32. : Saurat

(٨) الحيوان، ١، ص ٣٢٤، ١٢، ص ٣٢٦.

(٩) انظر: الألويس، ٣، ص ١٩٥.

(١٠) نفسه، ٣، ص ١٩٦.

الإناث خوف العار^(١)، أو أن يسبين في الحروب^(٢)، أو خشية الإملاق^(٣)، ولذا ظهرت عادة وأد البنات صفاراً^(٤).

ومع أن المرأة لأهمية لها في هذه البيئة البدوية، إلا أن «عرض»^(٥) العربي كان أهم شيء عنده، فهي «الذمار»^(٦) الذي يحمله الرجل، وكلمة «عرض» عند البدو تتكافأ مع كلبه «شرف» أو «حسب»^(٧)، وذلك راجع إلى قدسية رابطة الدم؛ التي هي أساس كيان العربي وسبب الإتحاد والإلتحام. فكانت المرأة التي يُنتهك عرضها تُقتل^(٨) - وإن كانت تعتبر في نظر العربي فريسة لضعفها^(٩) - كما قد كان يُقتل السارق للعرض وهو يسمى «ذئب»^(١٠)، أو تُسرق غنمه وتُقتل دابته وتُهبيخيمته^(١١)، ولا يستقر العرض حتى يُسترد الشرف كاملاً. هذه النقطة الحساسة في تكوين طبيعة البدوي العربي جعلتها مجالاً لهجوم أعدائه، فكان شرف البدوي أن يتماصر أعداؤه عن

(١) القرآن ١٦ : ٥٩ .

(٢) التويري، ٣ من ١٢٦ .

(٣) القرآن ١٧ : ٣١ .

(٤) قه، ٨١ : ٨ - ٩ .

(٥) أنظر . قول الشاعر :

إذا المرء لم يدنس من القوم عرضه فكل داء يرتديه جيل .

أنظر . أبو تمام، الحاسة، ١ من ٢٣ .

(٦) لسان، ١٨ من ٢٢٠، ٢١٨ .

(٧) قه، ٩ من ٣٢ - ٣٣ : أنظر . Farès : L'Honn, p. 43 .

(٨) التويري، ٣ من ١٣١ : أنظر . Jaussen. Coutumes des Arabes au,

L'Honn, p. 77. : Farès : pays de Moab. Paris, 1903, p. 38.

(٩) الأعاني (طبعة بولاق)، ١٦ من ١٦٤ : أنظر . Perron. Femmes, Arabes, p. 151.

(١٠) لسان، ١٦ من ٣٦٤ .

(١١) أنظر . Jaussen. Moab, p. 37. : Farès : L'Honn, p. 78 .

أمراته^(١)، بحيث أن الشعراء كانوا يشترون بالمال حتى لا يتألوا من العبرض^(٢).

أما عقيدة البدوى العربى فى أيضاً بدائية : فالبدوى لا يهتم بالدين؛ لأن حياته القاسية فى الصحراء لا تتفق مع الحياة الروحية ، والدليل على عدم إهتمامه بالدين أن الشعر الذى تركه لنا فى المملقات لا نجد فيه أى أثر للدين، كما أننا لم نسمع عن حدوث حروب بين القبائل وبعضها بسبب الدين ، مع كثرة هذه الحروب . ولكن الحقيقة التى أجمع عليها مؤرخو الأديان أنه ليست هناك أى جماعة إنسانية ظهرت دون أن تفكر بالفرصة فى الدين^(٣)، لتعلل مصير الإنسان، وتقلب ظواهر الكون، ولذلك كان - ولا ريب - للعرب دين مثل غيرهم .

والواقع أن البدوى كان يميل إلى عبادة الحجارة^(٤)، أما أسباب هذا الميل فقير معروفة . ولعل أصلها عبادة سامية تتلام مع مزاجه البدائى ، أو لعلها فى نظره مبهط لقوة غيبية ، أو رمز لمرغاض مبهم يستوجب التقديس . هذه العبادة الحجرية كانت أولاً فى الحجارة التى ليس لها صورة معينة، وتسمى : « أنصاب » أو « نُصب » ،

(١) أنظر . قول الشاعر :

فأذهب فأنت طليق عرضك إنه عرض عززت به وأنت ذليل .

النورى ، ٣ ، ص ٢٧٦ .

(٢) الأغاني (طبعة دار الكتب) ، ٢ ، ص ١٨٩ ؛ أنظر . Farès . L'Honn ,

p. 37 . فشلا اشتري عمر بن الخطاب من الشاعر الخطيب أعراس المسلمين جميعهم ثلاثة آلاف درهم . أنظر . الأغاني .

(٣) أنظر . Bergson . Les Deux Sources de la Morale et de la Religion . Paris, 1932, p. 105

أديان العرب فى الجاهلية ، القاهرة ١٣٤١ / ١٩٢٣ ، ص ٤ .

(٤) الكلى ، الأستام ، تحقيق زكى باشا ، القاهرة ١٩١٤ ، ص ٦٥ . وما بعدها ؛

أنظر . Hist. des Arabes, p. 28. : Huart.

ولعلها سميت كذلك لأنها أحجار واقفة أو منصوبة^(١). فكان العربي يعبد
صخرة^(٢)، أو حجراً ، أو نخلة^(٣)، أو ما يستحسنه من الحجارة أو
يمجبه^(٤). وقبل ظهور الإسلام ظهرت عبادة الأصنام^(٥)، واللات^(٦)،
وهي ما يكون على صورة التماثيل^(٧)، وذكر هيرودوت أن بعضها يرمز
إلى آلهة يونانية^(٨). فلعل هذه العبادة جاءت من الشام^(٩)، أو أنها أخذت
من بني إسرائيل الذين كانوا يعبدون الأصنام من وقت لآخر^(١٠). فكان لكل
جماعة بدوية صنم أو وثن، مثل: ديعوق^(١١)، والعرى^(١٢)، وبغوث^(١٣)،

(١) الأصنام ، ص ١٦ س ٢٢ ، ص ٢٣ س ٩ ، ص ٤٧ ؟

أنظر . Hist. des Arabes, p. 28. : Haurt . يقول جولد زهير إن عبادة
الأنصاب أو أصنامها ترجع إلى عقيدة الوثني عند العرب . أنظر . Gold : Culte des
Ancêtres et le Culte des Morts. Paris, 1885, p. 5 seq.

(٢) الأصنام ، ص ٣٧ ؟ أنظر . Farès . L'Honn, p. 174.

(٣) ابن هشام ، ص ١ ، ص ٢٧ . أنظر . قول الشاعر :

أكلت حنيفة زبيها
زمن القحط والجحاة .

أنظر . ابن كتيبة ، المعارف ، ص ٢٩٩ .

(٤) ابن هشام ، ص ١ ، ص ٥١ .

(٥) الأصنام ، ص ٨ س ١٠ ، ص ٣٣ س ٧ . وهي تكون على صورة إنسان من

خشب أو ذهب أو فضة . قسه ، ص ٥٣ س ١٥ .

(٦) قسه ، ص ٨ س ١ ، ص ٣٣ س ٧ ، ص ٥٣ س ١٢ . وهي تكون من حجر .

قسه ، ص ٥٣ س ١٣ .

(٧) قسه ، ص ٢٣ س ٧ .

(٨) أنظر . Herodotus, with an english translation, by Godley. Book 2 : 8 (Vol. 2, p. 11).

(٩) الأصنام ، ص ٨ س ٩ ؛ اليعقوبي ، تاريخ ، ص ١٠٩ س ٧ .

(١٠) سعيد بن بطريق ، كتاب التاريخ الجبوع على التحقيق والتصديق ، بيروت

١٩٠٥ - ١٩٠٩ ، ص ٦٩ .

(١١) الأصنام ، ص ١٠ س ٨ . كانت تبعد همداني اليمن . ابن هشام ، ص ١٠٢ .

(١٢) انظر : ٥٣ : ١٩ ؛ الأصنام ، ص ١٧ - ١٨ . كانت تبعد في الحجاز .

ابن هشام ، ص ١٠٥ .

(١٣) الأصنام ، ص ١٠ س ٤ . وكانت تبعد ما على ومذبح بجوار العائف . ابن هشام ،

ص ٥٢ .

و « اللات »^(١)، التي يسميها هيرودوت Alilat^(٢) — وتشبه بانث وديت اليونانية — و « دود »^(٣) و « مناة »^(٤). وقد كان مظهر عبادة هذه الآلهة التي يقيم البدو لها يوتاً تعرف « بيوت الأصنام » في الأودية^(٥)، وفي ظلال الشجر^(٦)، وقد يقيم لها سدة وحجاً^(٧)، أو ينحدر عندها ويدور بها^(٨). كذلك وجدت عند العرب بقايا ديانة قديمة عرفت بدين إبراهيم^(٩)، مؤداها عبادة الله^(١٠) — رب إبراهيم النبي — وهي التي جاء الإسلام ليحييها، والحج إلى بناء مقدس في مكة من بناء إبراهيم ؛ يضعون فيه ألهم^(١١)، يُعرف « بالكعبة »، وهذا يدل على أن عبادة الله لم تكن حديثة، فهي أقدم ديانة ظهرت في البشر^(١٢). كما عرفوا بعض الأديان السماوية^(١٣)، لمجاورتهم لأهل الملل،

- (١) القرآن ٥٣ : ١٩ . م عبارة عن صخرة مربعة كان اليهود يطحنون غلالهم عندها ، تسمى أيضاً : « الرمة » ، أي السيدة :
ابن هشام ، ١ ص ٥٥ ؛ أنظر . بروكلمان ، تاريخ الشعوب الإسلامية ، نقله إلى العربية نبيه فارس والطبعي ، بيروت ١٩٤٨ — ١٩٤٩ ، ١ ص ٢٧ .
(٢) أنظر . Herodotus 3 : 8 (Vol.2, p.li).
(٣) الأصنام ، ١٠ ص ٣ . تعبد قضاة في دومة الجندل . ابن هشام ، ١ ص ٥٢ ؛ أنظر . جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ٣١٥ .
(٤) القرآن ٥٣ : ٢٠ . وهي إحدى إلهات يثرب .
(٥) ابن قتيبة ، المعسر والقتادح ، تحقيق عبد الدين الخطيب ، القاهرة ١٣٤٢ هـ ، ٤١ ص ٤ . وكانت تسمى أيضاً « ملوغيث » . ابن هشام ، ١ ص ٥٤ — ٥٥ .
(٦) المصدر الأخير ، ١ ص ٥٥ .
(٧) السدانة تنمي خمسة مكان مقدس مثل المأبداء والساجد . أنظر . Dozy. Supplément, aux Dictionnaires Arabes, 2éd. Paris. 1927, I. p. 642 — 643.
(٨) ابن هشام ، ١ ص ١٤٣ ؛ الأصنام ، ٤٢ ص ٢ — ٣ ، ١٩ ص .
(٩) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٤ ، ١٦ ص .
(١٠) أنظر . Enc. de l'Isi, (art Alilâh). I. p. 304 sqq. أنظر . قول زهير بن أبي سلمى .

فلا تكتمن الله ما في قلوبكم
ليخفى ومهما يكتم الله يعلم .

أنظر . جبر ، ١٩ ص ١٩ .

(١١) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٦ .

(١٢) أنظر . دراز ، الدين ، ١٠٢ ص : Saurat. Hist. des Relig, p. 41.

(١٣) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٨ ، ٢٩٣ .

والإنتقال إلى البلاد والإلتجاعات ؛ كاليهودية والنصرانية . ولكن البدو في معظمهم لم يكونوا يهتمون بالأديان السماوية أو بالإله البعيد ، فالصنم عندهم أقرب من الله ، هذا فضلاً عن عدم وضوح فكرة الله ، فالبعض يعتقد أن الملائكة هي بنات الله^(١) . ومن هذا نرى أن عقيدة العربي كانت وثنية مفرقة في الوثنية . كذلك كان تصور البدوي للروح تصوراً غريباً ؛ فهو يظن أنها تسكن الوديان والأحجار والأشجار^(٢) ، ومعظم البدو لا يؤمنون بخلود الروح^(٣) ، أو أن بعثاً كائناً بعد الموت^(٤) ؛ فنجد بعض الشعراء يشبه الناس بالنبات الذي يجف^(٥) ، أو بالعصفير والذبان والديدان^(٦) ، وإن لم يمنع هذا من وجود عقيدة احترام الموت عند البدو ، وهو ما يعرف بالنمي^(٧) ؛ فكان الميت يكفن ويدفن في قبر ، أو لحده ، وتروح عليه النائمات^(٨) . لذلك ترك البدوي عقيدته على فطرته ضعيفة تقبل الخرافات ، فكان يطلب الفأل الحسن ؛ بزجر الطير أو بأى شيء آخر^(٩) ، وبالميسر وضرب القداح^(١٠) ، وبالاستقسام

(١) القرآن ١٧ : ٤٠ ، ٥٣ : ٢٩ .

(٢) ابن هشام ، ١ ص ١٣٠ : أنظر . Bertram . Les Arabes , p. 9 .

(٣) القرآن ٤٥ : ٥٤ . (٤) قه ٧٣ : ٨٤ .

(٥) الشعر والشعراء ، ص ٣٥ .

(٦) أنظر . قول أمراء القيس :

أرانا موضعين لأمر غيب

عصاير وذبان ودود

أنظر . شعراء النصرانية ، ج ١ ، بيروت ١٨٩٠ ، ص ٢٦ : Farès .

L'Honn , p 166 .

(٧) أنظر . Gold . : 22 , 15 : Culte des Ancêtres ، الجرم .

أديان العرب في الجاهلية ، ص ٨٦ وما بعدها .

(٨) أنظر . Rebatek . : Some Beliefs and Usages, among the, Pre Islamic Arabs. Bombay, 1876, p. 164-168 .

(٩) يحدد على نصوص شعرية ذكرها في كتابه .

(١٠) الحيوان ، ١ ص ٣٢٤ ، ٣٢٨ ص ٤٣٨ . الزجر هو نقال ؛ وأغلب ما يكون

بغراب إذا طار عن يسار البدوي فهو مدرك حاجته ، وإذا نهب أمامه أو لونه نقيها تأخير .

النوري ، ٣ ص ١٣٤ وما بعدها ، ١٤٢ .

(١٠) نفس المصدر ، ٣ ص ١١٨ . الميسر هو القاسمة ، وتكون عادة بالجزور .

والضرب بالقضاح ، هو القاسم بالنبل والمهام والترد . أنظر . ابن خنبة ، الميسر والقدرح .

ص ٣٢٢ و ٣٠٦ و ٥٨٨ و ١٠٦ و ١٣٢٧ .

بالأزلام وهي القسداح^(١)، وتكون عادة عند الأنصاب أو بيوت الأصنام^(٢)، وبالطيرة إذا مرت بارحة أو سائحة^(٣)، وبالعيافة وهي الاستدلال بأعضاء الأشخاص^(٤)؛ فلا يكون له في سفر أو مقام أو نكاح أو معرفة قرار إلا بالرجوع إلى هذه الأشياء^(٥)، حيث أن مثل هذه الإعتقادات توجد عند كثير من الشعوب الفطرية^(٦). وكان العرب يفرعون على الأخص إلى الكهان، أو الكاهنات، أو العراف^(٧)، لمعرفة ما سيقع لهم؛ فالكهنة — وهم أشبه برجال الدين — كانوا يزعمون أن لهم أتباعاً من الشياطين أو الجن، تسترق السمع في الساء، وتنقل لهم أسرار الكون^(٨)؛ بحيث كان لكل جماعة بدوية هامة عراف^(٩).

أما وسائل معيشة العرب البدو، فإنها تتفق وطبيعة البادية، في كانوا يعولون في حياتهم على رعي الإبل والأغنام، والإنتقال بهاروا الكلاً والماء^(١٠).

-
- (١) الطوقى، تاريخ، ١ ص ٣٠٠ س ١٥٠٨. الاستقام استعمال من القسم، وهو طلب التضييق، والأزلام واحدها زلم، وهي تنق السهام. أنظر. ابن قتيبة، الميسر والقداح، ص ٣٨ — ٣٩؛ النورى، ٣ ص ١١٧ — ١١٨.
 (٢) ابن قتيبة، الميسر والقداح، ص ٤٩ س ٣.
 (٣) النورى، ٣ ص ١٤٤ وما بعدها؛ الحيوان، ٣ ص ٤٥٧.
 (٤) الحيوان، ٤ ص ٣٧٠. أنظر. جرجي زيدان، تاريخ آداب اللغة، الطبعة الثانية، ١٩٢٤، ١ ص ١٨٥.
 (٥) الطوقى، تاريخ، ١ ص ٣٠٠.

- (٦) أنظر. Hist. des Relig., p. 22-23. Saurat.
 (٧) ابن هشام، ١ ص ٩٨ و ٩٢؛ النورى، ٣ ص ١٢٨ وما بعدها؛ ابن خلدون، المقدمة، ص ٨٦.
 (٨) جبهة، ص ٢٠ س ٨ وما بعدها؛ ابن هشام، ٢ ص ١٣٠؛ أنظر.

Survivances paiennes dans la civilisation, Westermarck
 Mahometane, trad. Fr. Paris, 1935, p. 11—12 ; p. 30.

- يذكر القرآن بأنه لا تقارب عبيد الرسول حجبت الشياطين عن السمع ورموا بالنجوم (أنظر. القرآن ٩: ٢٢)، وأسلم بضها قسه، ١: ٢٢).
 (٩) ابن خلدون، المقدمة، ص ٨٦ س ٢٥.
 (١٠) البخله، ص ١٩٢.

والاستكانة بالنهار والسير بالليل على هدى النجوم ؛ التي كانوا يراقبونها ،
ويطلقون عليها أسماء مختلفة منذ الزمن البعيد^(١) :

وكانت الإبل — ولونها كلون الصحراء — هي الحيوان العزيز ،
الذي اتخذ الإنسان في مثل هذه البيئة^(٢) ، قياً كل لحمه ويشرب لبنه ، ويصنع
من شعره مسكنه وأثاثه ومتاعه^(٣) ، وملابسه التي كانت تتكون من العمامة
خاصة^(٤) . وكذلك كانت العرب تستخدم الجياد التي يقال إن أصلها في
بلاد العرب^(٥) .

وكان أكل العرب زهيذاً يتناسب مع يشته مثل التمر واللبن^(٦) ،
ومن كان غنياً منهم يستخرج الحمر المصنوع من القمح^(٧) . ولكن الجماعة
وانقطاع المطر كانت تهدد العرب وأسرتهم في كل وقت ، بحيث أنها كانت
تدفعه أحياناً إلى أكل لحمة قرون الخراف وأغلافاً ، أو أن يفتح عرقاً
في جمل ليشرّب دمه ، وأحياناً أخرى إذا زاد به الجوع ربط حجرأ على
بطنه^(٨) . وكان بعض الأعراب يذبحون الكلاب كقبيلة أسد^(٩) ،
أو يأكلون لحوم الناس كقبيلة هذيل^(١٠) ، أو يأكلون الجراد كقبيلة

(١) أنظر . نينو ، علم الفلك ، تاريخه عند العرب في القرون الوسطى ، روما ١٩١١
(بالربية) ، ص ١٠٧ وما بعدها .

(٢) الإبل جمع لاواحدة ، والذكر منها جل ، والأش ناقلة . النوري ، ص ١٠٣ ؛ أنظر .

Herodotus 7 : 86 (Vol. 3, p. 393).

(٣) القرآن ١٦ : ٨٠ .

(٤) أنظر . Pliny : (Vol. 2, p. 459) : N. H. 6 : 32 ; 169 .

(٥) ابن هذيل الأندلسي ، حلية الرسان وعمار النجاشي ، تحقيق عبد النقي ، طبعة

دار المعارف ، ص ٢٧ ؛ أنظر . Gibbon : Decline, 5, p. 211 .

(٦) الخلاه ، ص ١٩٤ س ٥ ؛ أنظر . L'Honn, p. 106 .

(٧) أنظر . Pliny : (Vol. 2, p. 459) : N.H. 6 : 32 ; 159—192 .

النوري ، ص ٢٦ — ٧٧ ، ٨٨ .

(٨) الخلاه ، ص ١٨٢ — ١٨٣ س ١٩ ؛ أنظر . L'Honn, p. 107 .

(٩) قسمة ، ص ١٩٧ س ٧ وما بعدها ؛ أنظر . (8) Ibid, p. 99 .

أنظر قول الشاعر :

إذا أسدي جاع يوماً ببلدة
وكان سميئاً سلبه فهو أسله .

أنظر . الحيوان ، ص ٢٦٧ .

(١٠) قسمة ، ص ٢٦٨ ؛ الخلاه ، ص ١٨ س ٥ .

طى^(١)؛ كما أن بعض الأعراب كانوا يأكلون الحيات والعقارب والجعلان والخنافس^(٢)، أو حتى القمل^(٣).

والواقع أن حياة البدوى شاقة، فهو لا يعرف الزراعة أو غيرها من الحرف؛ لأنها لا تتناسب مع طبيعته في التنقل والترحال، وإن كان أحياناً يعيش على حماية التجارة التي تمر بصحرائه؛ لتذهب إلى الشمال أو الجنوب، أو يقوم بالدلالة لهذه القبائل والتفويض^(٤)؛ كما أن حياة الصحراء الشاقة كثيراً ما تدفعه إلى الغزوة والغارة^(٥) على الوديان، أو الاعتداء على القوافل، بحيث يقول ابن خلدون إن العرب جعلوا أرزاقهم في البادية في أطراف رماحهم، ومعاشهم فيها بأيدي غيرهم^(٦)؛ فقمط البادية يفسر — بلا شك — وجود فئة كبيرة من البدو الفقراء أو الصعاليك^(٧).

ولعل الشعر هو المظهر الحضارى البارز عند البدو من العرب، ولذا كان يحتل مكانة خاصة في حياتهم^(٨)، ودشعر^(٩) معناها علم أو عرف^(١٠). فكان الشاعر

(١) الليثاني، ١، ص ١٣٩.

(٢) الحيوان، ص ٢٥٦ س ٥ — Pliny ٤ : 32; 159—161, N.H. 6; (Vol. 2, p. 459).

(٣) البخله، ٣، ص ١٨٣.

(٤) عيون الأخبار، ٢، ص ١٤٢ وما بعدها؛ انظر. الأروى، ٣، ص ٣٤٤؛ L'Honn, p. 105. : Farès.

(٥) الاسطخرى، مسالك الممالك (طبعة de Geozje) ص ١٤ س ٧ Pliny : N. H. 6 : 32; 162 (Vol 2, p. 459).

(٦) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢١٤ س ١٣ — ١٤.

(٧) لسان، ١٢، ص ٣٤٢. وكانوا يسمون ذواتاً أيضاً. قه، ١، ص ٣٦٤،

١٢، ص ٣٤٢.

(٨) الطوقى، تاريخ، ١، ص ٢٠٤ س ٥ وما بعدها.

(٩) لسان، ٦، ص ٧٧؛ انظر. حرجى زيمان، آداب اللغة، ١، ص ٥١ — ٥٢.

تطورت هذه الكلمة في معناها، فهي تعنى الكلام الملقى.

هو أعلم من في الجماعة البدوية^(١)، والمعبر عن أعرافها وأوطانها وحامى أعراضها، والذي ينقل أخبارها في كل مكان^(٢). ويظهر أن الشعر قديم في بادية الغرب، وإن كان مصدره للبدو غير واضح فهم يقولون إنه من الجن^(٣)؛ وإن كان — ولاريب — يرجع سبب ظهوره إلى لغتهم التي تكثر مترادفات^(٤)، أوليتهم التي تجعل الفرد يحمل البطولة، أو لتوافقه مع مزاج البدوى والحياة المطردة فيها^(٥)، أو لارتباطه بالكهانة منذ نشأته؛ لاحتياج الكهان إلى القول المسجوع^(٦).

وكانوا إذا نبغ شاعر في القبيلة احتفل أفرادها به^(٧)، وتناقلوا أخباره، وتباهوا به على القبائل الأخرى^(٨)؛ وقد يعلقون شعره بأركان الكعبة^(٩)، — المكان المقدس بمكة — وتكسب صائده بماء الذهب. كذلك كانت العرب تحضره لحول^(١٠)، شمراتها في الأسواق التي تقام لهم في أماكن معينة، ومواعيد معروفة، للنفاذة أو المفاخرة، وللزاجز والتناجز. فإذا لم يتوفر وجود شاعر ظهرت الشعارات^(١١)، أو الخطباء، وهؤلاء يستظمون النثر^(١٢).

(١) اليقوى، تاريخ، ١، ص ٣٠٤.

(٢) أنظر. قول الشاعر:

وإذا فعلتم ذلكم لم تتركوا
أحدًا يذب لكم عن الأحساب.

أبو تمام، الحماسة، ١، ص ١٢٠.

(٣) جهرة، ص ١٨، ص ٣٠. الصراء في الجمالية بمنزلة الأعياء في الأمم. أبو حاتم

الرازي، الزينة، تحقيق الهداني، ١، ص ٤٢.

(٤) أنظر. جرجي، آداب اللغة، ١، ص ٥٧، ٦٠.

(٥) أنظر. Hist. de Sy. 2^{éd.} Paris, 1929, p. 165. : Thoumin.

(٦) أنظر. بروكلمان، تاريخ الشعوب، ١، ص ٣٠.

(٧) ابن خلدون، المقدمة، ٤٨١؛ السيوطي، الزهر، بولاق، ١٢٨٢، ٢،

ص ٢٣٦.

(٨) اليقوى، تاريخ، ١، ص ٣٠٤؛ أنظر. Farès. L'Honn, p. 51.

(٩) ابن خلدون، المقدمة، ص ٤٨١.

(١٠) اليقوى، تاريخ، ١، ص ٣١٢؛ الشعر والصراء، ص ١٥.

(١١) البلاذري، فتوح، ص ٤١؛ أنظر. Femmes Arabes, : Perron, p. 316 sq.

(١٢) ابن هشام، ص ٢، ص ١٣٤؛ أنظر. Ency. de l'Isrl, t. 3, p. 979—980.

La Litt. Arabe, p. 65—66. : Nallino.

وقد عرف البدوي الشعر رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه^(١)، مما يدل على أن شعر البدو تطور منذ زمن بعيد^(٢)، وأنهم يملكونه كأساتيد. وكانت قصائد البدو في معظمها تبدأ باللوعة والبكاء على الديار والدمع والآثار؛ شوقاً إلى أهلها الطاعنين عنها^(٣)؛ وإن لم يكن الحب الجنسي من سمات شعر البدو^(٤). وبعد ذلك ينتقل الشاعر إلى وصف ناقته أو فرسه^(٥)، وقد يتكلم عن جمال الطبيعة، فيذكر الآبار والمياه والمراعي والنار التي مر بها؛ وهو الذي عرف جمال باديته، وحركت حيواناتها^(٦) من إبل وخيل وحمر ونعام وطلباء وقطأ خياله^(٧). وأخيراً يعرض الشاعر إلى موضوع قصيدته حسب مزاج شاعريته، وهو يشمل الأبواب التالية: الحماسة والتشبيب والفخر والهجاء والمديح^(٨) والمنافرة^(٩) على الخصوص، وهي موضوعات تعبر عن طبيعة البدو. كذلك كان الرثاء^(١٠)، من موضوعات شعرهم، الذي نبغوا فيه نبوغهم في المدح والهجاء.

(١) ابن هشام، ١، ص ١٧١.

(٢) بهرة، ص ١١.

(٣) أنظر. قول أميرة القيس:

فما بك من ذكرى حبيب ومزل

بسط اللوى بين الدخول فصول.

نفسه، ص ١٩، ص ١٢؛ الشعر والشعراء، ص ١٧.

(٤) بروكلمان، تاريخ الشعوب، ١، ص ٣١.

(٥) أنظر. قول أميرة القيس:

مكر مقر، قبل مدبر ماً

كجلود صخر حطه السيل من عل.

الشعر والشعراء، ص ١٩.

(٦) مثلاً: ما قبل في الخيل، النوري، ١٠، ص ٤٨ وما بعدها؛ أنظر. قول الشاعر:

له صدر طأوس، ونفذ نامة

ووثبة نمر، والنفثات غزال.

أنظر. نفسه، ١٠، ص ٥١.

(٧) أنظر. ابن قتيبة، الميسر والقديح، ص ٣١، ص ٥.

(٨) جرجي زيدان، تاريخ اللغة، ١، ص ٨٣.

(٩) في المناخلة أو الخفاقة. لسان، ٧، ص ٨٤؛ جواد علي، تاريخ العرب، ١،

ص ٣٤٩ — ٣٥١.

(١٠) ابن خلدون، المقدمة، ص ٤٧٠.

هذه صورة حياة العرب داخل الجزيرة ، وهي كما عرضنا لها حياة فطرية ، وعلى العكس فإن حياة العرب في أطراف الجزيرة كانت حضرية ، جاءت وليدة سقوط الأمطار في الوديان ، التهام^(١) ، لأن البحر مطيف بها ، مما ينبت الزرع وخاصة : البخور والتوابل والعنبر والمرّ واللبان والزيتون والفاكهة والتخيل^(٢) . ولكنها على الخصوص وليدة اشتغال سكانها بالتجارة^(٣) ، حيث كانت تجارة الهند والصين — وهي التي أصبحت معروفة بفضل ما قام به المصريون والفرس واليونان والرومان من استكشافات في البحر الأحمر والمحيط الهندي^(٤) — تمر بالضرورة في الجزيرة العربية لتصل إلى ممالك البحر الأبيض ، بسبب موقعها الجغرافي المتوسط بين العالم المتحضر وقتئذ ، وبسبب أن طريق البحر الأحمر — الذي كان يُعرف أيضاً ببحر العرب^(٥) — كان محفوظاً بالمخاطر بالنسبة لمراكب ذلك الزمن^(٦) ، لامتلائه بالجواثر الخطرة على الملاحة^(٧) ، أما طريق الخليج العربي فقد كان يعوقه وجود الفرس^(٨) ، أعداء دول البحر الأبيض .

ومع ذلك ؛ فإن الطريق البري كان أيضاً غير آمن ، وعرضة لغارة البدو

(١) قبله ؟ انظر : ياقوت ، معجم اللبان ، ٧ ص ٥٧٢ . المقصود بالتهام الأرض المنخفضة .
الحشى ، شرح السيرة النبوية ، ١ ص ٨ .

(٢) Pliny . (vol. 4, p. 37) . Theophrastus : N. H. 12 : 30 ; 53 (vol. 2, p. 237 ; 239) . Enquiry into Plants, transl. Hort. London, 1948. 9 : 4 ; 6 (vol. 2, p. 237 ; 239) .

(٣) أنظر - Pliny . (vol. 2, p. 459—461) . N. H. 6 : 32 ; 162 .
(٤) أنظر - Strabo . The Geography, transl. L. Horace Jones, : London, 1949. 2 : 5 ; 12 (Books 1—2, p. 455)
والصينية The Commerce between the Roman Empire, : Warmington Histoire de la, : Grousset and India. Cambridge, 1928, pp. 43-47.
China. Paris. 1947, p. 94. : جواد على ، تاريخ العرب ، ٢ ص ٣٧٢ .

(٥) أنظر - Herodotus. 6 : 42 (vol. 2, p. 239) .
(٦) أنظر - Diodorus of Sicily, transl. Oldfather. London, 1953. 3 : 43 ; 5 (vol 2, p. 215) .

(٧) أنظر - La Mer Rouge. Introd. p. 5. : Kammerer
(٨) أنظر - La Mecque à la veille de l'Hègire. : Lammens Beyrouth, 1924, p. 12 ; 108.

الساكنين داخل الجزيرة^(١)، إلا أنه كان يفضل طريق البحر، فكانت القوافل تسير في الجزيرة العربية بحراسة شديدة، ولا تسير إلا ليلاً. وقد كان لهذه القوافل ثلاثة مسالك معروفة لتفادي محاربي الجزيرة الواسعة، وبخاصة منطقة الرمال الحمراء في الربع الخالي: الأول جنوبي الجزيرة يسير بمحاذ المحيط الهندي والخليج العربي، والثاني بطول الجزيرة يسير بمحاذ البحر الأحمر عتقاً بين نحو الحجاز حتى بادية الشام، ومنها قد تتجه التجارة إلى مصر عن طريق سيناء، أو تتجه في بادية الشام نحو دمشق والقسطنطينية^(٢)، أو حتى روما وفارس^(٣)، أو بلاد اليونان التي كانت تحملها إليها مراكب فيليقية^(٤)، والثالث يسير في وسط الجزيرة، ويربط ما بين الحجاز والخليج العربي عن طريق هضبة نجد، وهو الطريق الذي استخدمه حجاج العراق المسلمون فيما بعد^(٥).

فكان الإشتغال بالزراعة والتجارة في أطراف الجزيرة العربية نسبياً في إنعاش سكان هذه الوديان، مما سبب ظهور وثائق حضارية طوال تاريخ العرب القديم في شكل ممالك مزدهرة. ولعل أهم هذه الوثائق الحضارية منطقة جنوب الجزيرة وبخاصة اليمن^(٦)، وهي التي سماها العرب «الخصراء» لكثرة أشجارها ومزارعها

(١) أنظر: قبله.

(٢) ابن هشام، ١ ص ١٣٩.

(٣) أنظر: Pliny. (vol. 2, p. 461). : N. H. 6 : 22 ; 162.

(٤) أنظر Herodotus. 3 : 107.

(٥) أنظر: Blachère. Le Problème de Mahomet, p. 20.

(٦) أنظر: Pliny (vol. 2, p. 459) : N. H. 6 : 32 ; 161. ولعل من المفيد أن نأخذ من كتاب بلوك سباً — وم بلوك اليمن — وهو: «يمن» (أنظر: جواد علي، تاريخ العرب، ٢ ص ٢١٣) : «لما قيل بل حدائقه. كنتك كل المزرعون تديلات» لهذه الكلمة، منها: أنها اسم شخص (التوري، ٢ ص ٢٨٢) ، أو أنها أيمن الأرض. ياقوت، معجم البلدان، ٨ ص ٥٢٢. أنظر عن التسميات المختلفة: Ency. de l'Isl. (art: al-Yaman) 4, p. 1218.

روعا^(١)، كما عرفها اليونان والرومان بنفس المعنى فسموها ببلاد العرب السعيدة Felicia، أو «Arabia Felix»^(٢)، ومنذ الزمان البعيد طبقت شهرتها الآفاق، كان العالم المتحضر يتبادل معها التجارة^(٣)؛ فكانت مصر القديمة سوقاً باصلاًتها؛ لحاجتها إلى واردات هذه البلاد من البخور والطيب، الذي يزرع في أباتها، لحرقها في المعابد والهياكل واستخدامها في تحنيط جثث الموتى^(٤)؛ لعلها هي البلاد التي كان يعبها المصريون والرحالون اليونان ببلاد «بنت»^(٥). كذلك كانت بلاد الروم (بيزنطة) في الشمال، تستورد منها البخور لحرقه في سكتانس؛ فكانت القوافل التي تذهب إليها حاملة متاجر اليمن مضرب الأمثال^(٦). وسكن اليمن وجنوب الجزيرة منذ قديم الزمان مجرات من إفريقيا من الجنس ألحامي عن طريق باب المتدب^(٧)، وأجناس من الشمال من الجنس لسامي أو البحر الأبيض^(٨)، فلمل الأفطيين، الذين يرددهما غالباً مؤرخو العرب^(٩)، وهما: وقحطان^(١٠)، ودعدنان، للدلالة على سكان جنوب الجزيرة

(١) ياقوت، معجم البلدان، ٥٨ ص ٥٢٢.

(٢) Pliny: Geog. 2: 5; 12. (Books 1—2, p. 553 sqq.). Strabo : Decline; 5, p. 205. : Gibbon. انظر. N. H. 12 : 30 : 51 (vol 4, p. 36) جواد علي، تاريخ العرب، ١ ص ١١٨ : 1218 4, p. (ari Yaman) Ency de l'Is.
(٣) انظر. Strabo : Geog. 2 : 5 ; 12 (Books 1—2, p. 455). : O'Leary Arabia before Muhammed. London, 1927, p. 94.
(٤) Pliny : N. H. 6 : 32 : 159—162 (Vol. 2. p. 459). : Lucas Ancient Egyptian Materials and Industries. London, 1948, p. 367.

(٥) انظر. Scott : In the High Yemea. London, 1947, p. 206. : Naville The Temple of Deir El-Bahri. London, 1896, 2, p. 18.
(٦) القرآن سورة (١٠٦).

(٧) انظر. Scott : Les Arabes, : Bertram : Op. cit, p 200. : Bertram Appendice, p. 253.

(٨) انظر. Bertram. Les Arabes, p. 255.

(٩) المعارف، ص ٤٩؛ التورى، ص ٢٨٣ وما بعدها. (١٠) يقول المسعودي عن لثمة «وقحطان»، «أنه نسبة إلى زعيم قبيلتين، (الإكليل) تعقيق بيه فارس. طبعة Princeton. ٨٠١٩٤٠ ص ١٧٧)، أولها معرفة عن اسم مملكة تيبان، التي ستحدث عنها. انظر أيضاً. Ency. de l'Is, (ari Kahtân) t. 2, p. 666—67.

وداخلها، ذكرى لهذه الأجناس التي وحدث بينها طبيعة الجزيرة العربية^(١)، فاعتبرهما المؤرخون العرب من سلالة واحدة. ويؤيد هذا أنه كان لسكان اليمن القديم وجنوب الجزيرة لغة مخالفة، وهي اللغة التي تظهر مكتوبة في الحجارة والخشب^(٢)، ويُطلق عليها مؤرخو العرب الكتابة: «الحيرية»، نسبة إلى بني حير — وستكلم عنهم فيما بعد — أو «المسد»^(٣)، وخطها يبدو على صلة بخطوط شمال الجزيرة^(٤)، أو الخط الحبشي^(٥)؛ وإن كانت متشابهة إلى حد ما مع العربية — أى لغة سكان داخل الجزيرة — في القواعد وبعض المفردات^(٦)؛ وأنها تقرأ من اليمين إلى اليسار.

وكان طابع سكان اليمن الاستقرار في مدن عامرة، تعترف بنظم شبه ملكية^(٧)؛ فنعرف من تقاسيمهم السياسية الأقسام الآتية: «محقد»^(٨) و«خلاف»^(٩) و«قصر»^(١٠)، وهي أشبه بأماكن حصنة أو أقسام إدارية^(١١)،

(١) ابن حنبل، ١ ص ٤٥؛ أنظر: Bertram, Les Arabes, p. 255.

(٢) أنظر: Bertram, Ibid, p. 14.

(٣) الإكليل، ٨ ص ٢١، ٣ ص ١٢٢ — ١٢٣؛ ابن خلدون، المقدمة، ص ٣٣١ — ٣٣٢. وينقل الحمداني صورة الخط المسند في كتابه. أنظر: الإكليل، ص ١٢٢ — ١٢٣. ولعل تسمية «المسد»، بسبب حروفها التي على شكل المعارة، حيث تستند إلى أحمة؛ جواد علي، تاريخ العرب، ١ ص ١٩٧؛ أنظر: قبله.

(٤) أنظر: Hommel, Grundriss der Geog. und Gesch. des, Alten Orients. München, 1904, I, p. 157؛ جواد علي، تاريخ العرب، ١ ص ١٩٨.

(٥) أنظر: Bertram, Les Arabes, p. 255.

(٦) أنظر: Nicholson, A Literary History of the Arabs, London, 1923, p. XXI.

(٧) أنظر: Ryckmans, L'Institution monarchique en Arabie, Méridionale avant l'Is. (Ma'in et Saba). Louvain, 1951.

(٨) الإكليل، ٨ ص ٥١، ٧ ص ٧٥، ٤ ص ٩٠، ١٠ ص ١٠٨، ٢ ص ٤.

(٩) نفسه، ٨ ص ٣٠، ٤ ص ٢٧، ٣ ص ٣. هو القطر الواسع.

(١٠) نفسه، ٨ ص ١٦، ٩ ص ١٠٨، ٤ ص ٤. يذكر الحمداني أسماء بعض قصور اليمن القديمة المشهورة، مثل: قصور غمدان ولسبحن وغيان. أنظر: نفسه، ٨ ص ٣، ٤٨، ٦٩.

(١١) معجم البلدان، ٧ ص ٤٠٢.

يعيش فيها اليمنيون وحكامهم الذين يسمون: «ذو»^(١) أو «قيل»^(٢)، كما وجدنا لفظ «ملك»^(٣)، يُطلق على من يسيطر على هذه الأقسام.

وكان لسكان اليمن ديانة ذات تطور خاص، تشبه إلى حد كبير الديانات التي انتشرت بين سكان الوديان في وادي النيل ووادي الدجلة والفرات، وهي تربط بين ما يحدث للزرع والسماء^(٤). فكان «القمر»^(٥) و «الشمس»^(٦) من أهم آلهتهم، كما كان من طقوس عبادتهم تقديم القرابين وحرق البخور ونشر الطيب في الهياكل^(٧). وكان يشرف على أمور الدين هيئة من الكهنة^(٨)، ويبدو أن الملوك كانوا يعتبرون شفعاء الآلهة^(٩). كذلك انتشرت في هذه البلاد الديانات السماوية المعروفة^(١٠)، وبخاصة اليهودية التي — على ما يظهر — أتت من الشمال واعتنقها بعض ملوك اليمن ليخالفوا بهاديانة جيرانهم الأحباش، الذين اعتنقوا المسيحية في القرن الرابع الميلادي^(١١)، وأخذوا في استئالة^(١٢) العناصر المسيحية في اليمن — حيث يبدو أنها جاءت عن

(١) يحيى ناي، نقوش عربية جنوبية، المجموعة الثانية، فصل مجلة كلية الآداب، الجزء الثاني، المجلد السادس عشر، ديسمبر ١٩٥٤، ص ٢٣؛ الإكليل، ص ٨، ص ٥١، ص ١١.
(٢) ناي، نقوش، ص ٢٢ — ٢٣. وهذه الكلمة معناها «قائد». انظر.
التعلي، قصص الأنبياء، ص ٧١٥.

(٣) أنظر. Ryckmans. Op. cit.

(٤) أنظر. Les Arabes, p. 14. : Bertram

(٥) أنظر. The Tombs and Moon-Temple, : Caton-Thompson.
of Hureidha (Hedhramaut). London 1944, p. 15.
العرب، ص ٢، ص ٦٥.

(٦) القرآن ٢٧ : ٢٢ — ٢٤.

(٧) يحيى ناي، نقوش عربية جنوبية، ص ٢٦، 4-3. Le Muséon. LXII.
p. 227. 1949. أنظر. جواد علي، تاريخ العرب، ص ٢، ص ١٩.

(٨) أنظر. N. H. 12 : 32 ; 63 (vol. 4, p. 47). : Pliny

(٩) كان ملوك سبأ يتلقون بلقب «مكرب سبأ»، وهي تعني شفعاء الآلهة. أنظر.
جواد علي، تاريخ العرب، ص ٢، ص ١٠٦؛ وبعده.

(١٠) اليعقوبي، تاريخ، ص ١، ص ٢٩٨؛ أنظر. ولفنسون، تاريخ اليهود في بلاد العرب،
القاهرة ١٩٢٧، ص ٣٩.

(١١) أنظر. L'Islamisme et le Christianisme, : Bonet-Maury
en Afrique. Paris, 1906, p. 47.

(١٢) ولفنسون، تاريخ اليهود، ص ٣٦ — ٣٧.

طريقهم^(١) — ليستخدموم في تحقيق أطباعهم الاستعمارية . ولكن قبل الإسلام كان معظم اليمنيين يعبدون الأصنام مثل بدو الجزيرة^(٢) ، ولهم بيت للأصنام بصنعاء — وهي العاصمة — اسمه «رعام»^(٣) ، بل ويحجون إلى الكعبة في الحجاز، وينصبون فيها بعض الآلهة — كبقية قبائل العرب — مثل نسر^(٤) ، ويكسوها ملوكهم^(٥) .

فكان هذا التحضر في جنوب الجزيرة سبباً في ازدهار بعض الممالك البدوية منذ الزمن القديم، نذكر منها: المملكة «المينية» ، المعروفة لليونان والرومان «Minæi»^(٦) ، ولا تعرف عنها شيئاً كثيراً إلا من النقوش التي تركتها في شمال اليمن ، حول بلدة «معين» في منطقة الجوف^(٧) ، وهي منطقة سهلية غربية مشهورة بنخيلها وأشجارها ومراعيا^(٨) . وقد يرجع ظهور هذه المملكة إلى حوالى ١٥٠٠ ق . م^(٩) ، ولكن قضى عليها ظهور القبائل التي عُرفت باسم سبأ^(١٠) ، Sabæi^(١١) ، حوالى القرن الثامن قبل الميلاد^(١٢) . فلعل

(١) أنظر . The Origin of Islam in its Christian environ—: Bell . ment. London, 1926, p. 33 eqq.

(٢) الأصنام ، ص ١١ .

(٣) ابن هشام ، ص ١٠٦ .

(٤) الطوقى ، تاريخ ، ص ٢٩٥ ، ٢٠ ، ٢٩٧ ص ١ .

(٥) ابن هشام ، ص ١٠٥ ؛ قطب الدين ، ص ٦٧ — ٦٨ .

(٦) Pliny : N. H. 6 : 32 : 161 (vol. 2, p. 456) : أنظر . O'Leary :

Arabia, p. 93—94 : جواد عل ، تاريخ العرب ، ص ٣٨١ .

(٧) أنظر . محمد توفيق . آثار معين في جوف اليمن ، القاهرة ١٩٥١ ؛ يعرجى تسمى ،

نقوش خربة معين ، القاهرة ١٩٥٢ .

(٨) Pliny : N. H. 6 : 32 ; 161 (vol. 2, p. 459) :

(٩) لدينا تواريخ مختلفة ، أنظر . Les Arabes, p. 15. : Bertram .

(١٠) Pliny : N. H. 12 : 30 ; 52 (vol 4, p. 37) .

(١١) أنظر . Philiby : Muséon, LXII, 3—4, 1949, p. 248. : Hommel :

Ency. de l'Is, (art. Saba') t. 4, p. 4. : Grundriiss, 1, p. 142 : جواد

عل ، تاريخ العرب ، ص ١٠٩ وما بعدها .

الاشوريين^(١) بحولة قوية ظهرت في شمال العراق هم الذين جرفوا هذه القبائل السبئية أمامهم في إحدى غزواتهم للجزيرة العربية، ولعل السببيين انتهزوا ظرفاً قاسية أحاطت بالمملكة المعينة العربية فخاربوها، واستولوا على أراضيها^(٢)؛ كما استولوا على مملكة أخرى اسمها قبان «Katabane»^(٣)، التي تقع جنوب أرض معين بقرب باب المنذب^(٤)، ويرجع ظهورها إلى ما قبل ألف سنة قبل الميلاد^(٥)، وأيضاً على بلاد حضرموت «Chairamotitae»^(٦) الواقعة شرق اليمن، وأنشأوا من هذه الممالك مملكة واحدة قوية اتخذت حارب «Mariaba»^(٧)، عاصمة لها. وقد شغل هذا التوسع معظم أوقات الملوك السببيين الذين تلقبوا في أول الأمر بلقب «مكرب سبأ»^(٨) : حيث أن المقطع الأول منه هو لقب ملوك تiban التي احتلوها، ومنه شُفيع الآلهة^(٩). ومع ذلك فإن

(١) أنظر: Musil, *Arabia Deserta*, New-York, 1927, p. 477.

(٢) *Arabia and the far-east*, Cairo, 1942, p. 33—34; Huzayyin

جواد على، تاريخ العرب، ٢، ص ٣٠٣.

(٣) Pliny : *N. H.* 12 : 30; 53 (vol. 4, p. 39). أنظر: خليل ناي،

نفس نقوش سامية قديمة من جنوب بلاد العرب، القاهرة، ١٩٤٣، نقش: ٧١ و٧٢ و٧٣،

ص ٩٢—٩٣. أنظر: جواد على، تاريخ العرب، ٢، ص ٤٦.

(٤) خليل ناي، نقوش سامية، أنظر: عن هذا الاسم:

Theophrastus : *Enq.* 9: 6; 2—4 (vol. 2, p. 335).

Ency. de l'Is. (art Katabân) t 2, p. 858.

(٥) باقوت، معجم البلدان، ٧، ص ٣٢؛ *Ency. de l'Is.* t 2, p. 858.

(٦) بالاعتدال على الكتابات القبطية؛ أنظر: Hommel : *Grundriss*, I, p. 139.

جواد على، تاريخ العرب، ٢، ص ١١؛ *Ency. de l'Is.* t 2, p. 858.

(٧) Strabo : *Geog.* 16 : 4 ; 2 : 2. أنظر: جواد على، تاريخ العرب، ٢، ص ٦٤.

وما بعدها. هذا الاسم مضاعف بالبرانية «دارالوث». أنظر: Hastings : *Encyclopaedia*,

of Religion and Ethics. Edinburgh, 1908—1921, p. 333.

جواد على، تاريخ العرب، ٢، ص ١٥؛ *Ency. de l'Is.* (art Hadramawt) t. 2, p. 220-223.

(٨) Pliny : *N. H.* 6 : 32 ; 252 (vol. 2, p. 457). أنظر: جواد على، تاريخ

العرب، ٢، ص ١٠٦.

(٩) أنظر: عن هذا القبط: *Répertoire d'épigraphie Sémitique*, t VII.

Corpus Inscriptionum Semiticarum, (Deuxième livraison) 4430

(C.I.S.) Paris Quatra, t 3, 627.

(١٠) جواد على، تاريخ العرب، ٢، ص ١٤.

الدولة « المعينية » على الخصوص لم يقض عليها نهائياً ، بدليل أننا ما زلنا نسمع عنها في القرن الأول بعد الميلاد^(١) .

وقد كانت مملكة سبأ هي أشهر ممالك اليمن القديمة لكثرة نقوشها ، وإن كنا لا نعرف سبب إطلاق سبأ عليها : فقد تكون اسم قبيلة في اليمن^(٢) ، أو أنها من السبي^(٣) ، أو من اسم المملكة سبأ التي يسميها العرب بلقيس^(٤) ، أو من اسم جد اليمنيين^(٥) ، أو حتى من « Sabota »^(٦) اسم مدينة قديمة باليمن . وهذه المملكة ازدهرت بسبب تنظيم موارد مائها^(٧) : فكانوا يردمون ما بين الجبلين ويحبسون الماء ويجعلون في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، فكانوا يسقون الأرض عند قلة سقوط الماء^(٨) . ولكن هذه المملكة أحاطت بها ظروف اقتصادية سيئة ، فهدتها السيول التي هدمت سدودها ، وبخاصة ما عُرف باسم سيل العرم^(٩) — أي السيل الذي لا يُطاق^(١٠) . — حيث كانت هذه السدود تحجز بين الضياع والحدائق

(١) Pliny : (vol. 4, p. 39) : N. H. 12 : 30 ; 54 ؛ انظر جرجي

زيدان ، تاريخ العرب قبل الإسلام ، ص ١١٣ .

(٢) القرآن ٢٧ : ٢٢ ، ٣٤ : ١٥ .

(٣) أنظر : عب الدين ، تاج العروس ، القاهرة ١٣٠٢ هـ ، ١٠ ص ١٦٩ ؛ جواد

على ، تاريخ العرب ، ص ١٠١ .

(٤) المعارف ، ص ٤٩ : الإكليل ، ص ٨ ، ٢٠٤ ؛ القطبي ، قصص الأنبياء ، مصر ١٣٤٤ هـ ،

ص ٢١٥ وما يليها ؛ أنظر : Femmes Arabes, p. 10 sqq. : Perron . يظهر أن

القصبة أيضاً مملكة كانت اسم « سبأ » . أنظر : Josephus , Jewish Antiquities, tranal, London, 1930, vol. 5, p. 661 by Thackeray and Marcus . جواد على ،

تاريخ العرب ، ص ٢ ، ١٠٤ ؛ Bertram : Les Arabes, p. 15 .

(٥) البلاخري ، فتوح ، طبعة de Goeje ، ص ١٥ ؛ جواد على ، تاريخ العرب ،

ص ١٠٠ .

(٦) Pliny : (vol. 4, p. 37) : N. H. 12 : 30 ; 52 . أنظر أيضاً قول

تاج العروس ، ١٠ ص ١٦٩ .

(٧) ذكر القرآن لما يفيد ذلك : ٣٤ : ١٥ — ١٦ ؛ Pliny : N. H. 6 : 32 ;

159—162 (vol. 2, p. 459) .

(٨) الميداني ، ١ ص ١٨٥ .

(٩) القرآن ٣٤ : ١٦ . العرم هو السد وواحدة صبة . ابن هشام ، ١ ص ٩ .

(١٠) الإكليل ، ٨ ص ٤٣ .

وبين السيول^(١) ، مما كان سبباً في القضاء عليها وتفرق أهلها ، بحيث ضرب بهم المثل : « ذهبوا أيدي سبأ » .

وبعد سبأ ظهرت مملكة أخرى عرفت باسم حمير « Homeritae » ، وهي قبائل عديدة^(٢) ؛ وكان ملوكها يسمون — على حسب قول مؤرخي العرب — « التابعة »^(٣) ، ويحدد لظهورهم سنة ١١٥ ق م^(٤) . وفي الواقع فاقت هذه المملكة في العظمة الملكتين السابقتين ، بحيث أنها — على حسب روايات المؤرخين — كانت تحارب الفرس على حدودهم في البحرين والحيرة^(٥) ، وحتى في الجزيرة بين الدجلة والفرات^(٦) . ولكن أحاطت بالمملكة الحديرية ظروف اقتصادية قاسية تشبه ما حدث للدولة السبئية من قبل ، أهمها : اختلال نظمها الزراعية بسبب إنبهار سدودها البالغ عددها مئائتين سداً ، وبخاصة سدها المشهور « مأرب »^(٧) ، مما جعل أهلها يهاجرون منها في أنحاء الجزيرة^(٨) .

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٧ ، ٣٥٨ .

(٢) اللحيان ، ص ١ ، ١٨٥ .

(٣) Pliny : N. H. 6 : 32 ; 161 (vol. 2, p. 459) .

(٤) هي نسبة عبادة الأصنام ، لها نسب إلى شخص . عنها : القرآن ٤٤ : ٣٧ ؛

الإلكيل ، ص ٨ ، ٦٩ — ٧٠ ؛ انظر : Explorations in Arabia : Hommel . Philadelphia, 1903, pp. 727—741 .

(٥) هذا التصديق بناء على ظهور لقب جديد في هذا التاريخ لملك سبأ هو : « سبأ وفوريان » ، [عنه : يحيى ناصي في « قوش حربية جنوبية » ، المجموعة الثانية ، مجلة كلية الآداب الجزء الثاني — المجلد السادس عشر ، ديسمبر ١٩٥٤ ، ص ٢٢ — ٢٣ ؛ انظر : C. I. S. (Para Quarta. t. 1, (314), p. 340 sqq.] ، ويظهر أن ريحان هذه من أكبر قبائل بني حمير (جواد علي ، تاريخ العرب ، ص ٢ ، ٢١٤) ، فكان هذا نهاية مملكة سبأ .

(٦) الإلكيل ، ص ٨ ، ٢١١ س ١٤ — ١٥ .

(٧) المعروف ، ص ٣٠٧ . يقال إن خلعون من اتساع هذه المملكة . إذ يذكر أنها غزت إفريقيا ، وأنها وصلت إلى بلاد الترك والصين . انظر : القسمة ، ص ٩ .

(٨) الإلكيل ، ص ٤١ ، ١١٥ — ١١٦ ؛

انظر : A History of, : Hogarth . Arabia . Oxford, 1922, p. 5 .

(٩) ابن هشام ، ص ٨ .

وكانت سيطرة اليمن على باب المندب وامتلاكها أسطولا ضخماً^(١)،
 يثقل البضائع من الهند والصين والصومال وسوقطرة إلى موانئها مثل عدن
 «Endaemon Arabia» — بحيث كانت شبه احتكار في يدها — سبباً في
 تنافس الفرس والرومان على الاستيلاء عليها؛ ولذلك نجد أن الدولة الرومانية
 ترسل إلى اليمن حوالي سنة ٢٤ أو ٢٥ ق.م، في زمن الإمبراطور أغسطس
 «Augustus»، حملة بقيادة حاكم مصر الروماني «Aelius Gallus»^(٢)، ولكن
 هذه الحملة فشلت وقتذاك بسبب أن ملكه حمير كانت لا تزال قوية. ولما
 وهنت هذه المملكة، وورثت يزنطة الرومان في الشرق، نجد التناقص بينها
 وبين الفرس على أشده للسيطرة على الجزيرة، فتقوم يزنطة بمحاولة جديدة
 في عهد الإمبراطور جستنيان «Justinian» (٥٢٧-٥٦٥ م)، ترى إلى الاستيلاء
 على اليمن، ولكن دون التدخل المباشر، وإنما بتحريض الأحباش على غزوها،
 وكانوا قد اعتنقوا المسيحية، وبلغوا ذروة القوة بظهور مملكة أكسوم
 «Axumitae»، في القرن الرابع الميلادي^(٣). ولعل جستنيان اتخذ هذه الخطوة
 نتيجة لاطمئاع الفرس التي ازدادت في الجزيرة العربية، بحيث أنهم استقروا
 في ساحل الخليج العربي، مثل: البحرين^(٤). ثم لا يخفى أن عداوة الحبش
 للعرب قديمة العهد، نشأت من وقت أن كان عرب اليمن يحفظون الأحباش
 من سواحل الحبشة ويبيعونهم أرقاء في جزيرة العرب؛ حيث وجد الحبش
 في الحجاز^(٥).

- (١) أظفر. Periplus of the Erythraean Sea, transl from Greek by Schoff. New-York, 1912. Sect. 21 : 27, p. 30 ; 32.
 (٢) أظفر. Geog. 2: 5; 12 (Books 1—2, p. 453 sqg).; Strabo The Campaign of Aelius Gallus in Arabia. J. R. A. S., : Sprenger Decline 5, p. 212'; 315—316. : Gibbon: London, 1873. p. 121.
 (٣) أظفر. History of the Wars, transl. Dewing. : Procopius La Mer Rouge, : Kammerer: London, 1954, 1: 19; 17-24 (vol. 1, p. 183)
 Intro. XXXVI. نسبة لمدينة Auxomis، التي كان يسكنها ملوك الحبش.
 (٤) اللادري. فوح البلدان، ص ٧٨ م. : كانت البحرين تشمل قديماً السواحل المحيطة بالخليج العربي، وليس كما في وقتنا عدة جزائر. أظفر.
 Arabia, p. 3. : Hogarth
 (٥) بالتفصيل كتاب: يوسف أحمد، الإسلام في الحبشة، القاهرة ١٩٤٥.
 ١٩٣٥، ص ٦ — ٧.

وقد واثت الفرصة البيزنطيين وحلفاءهم الأحباش حينما أساء أحد ملوك
 بنى حير واسمه : « ذو نواس » إلى جماعة من المسيحيين في نجران (١) ، فحيرم
 بين ترك دينهم والقتل ، فلما اختاروا القتل أحرقهم في واديه « الأخدود »
 بالنار (٢) . ولعل ملك اليمن فعل ذلك لا بسبب التمهيد الديني ، ولكن لوقف
 أطباع الأحباش الذين كانوا يحاولون الاستيلاء على اليمن بمساعدة المسيحيين (٣) ،
 ولذلك يطلب جستنيان من حليفه ملك الحبشة غزو اليمن بمحبة إنقاذ مسيحيها ،
 ونحت تحريره أرسل النجاشي أرباط ومعه أبرهة « Abram » ، بجيش
 إفريقي كبير عبر البحر : ليستولى على اليمن (٤) . فسار إليه ذو نواس في حير
 ومن أطاعه من قبائل اليمن ، فلما التقيا انهزم ذو نواس وقتل ، ودخل أرباط
 اليمن ، وهدم حصونها ونقل العاصمة إلى صنعاء (٥) . ولكن نازعه في أمر
 الحبشة باليمن أبرهة ، وحتى لا يتفرق الحبش دعا أبرهة أرباط إلى المبارزة
 وقتله ، وإن كان قد أشرم حاجب أبرهة وأنفه وشفته ، ولذلك تُعرف
 أبرهة « بالأشرم » (٦) . وقد حاول أبرهة أن يفتزو الحجاز ، فصالحته
 الطائف (٧) ، ولم يستطع أن يستولى على مكة ، بسبب المتاعب الكثيرة

(١) الإكليل ، ٨ ص ٢٢٦ ؛ وهب بن منبه ، كتاب التيجان ، طبعه حير آباد
 ١٣٤٧ هـ ، ص ٣٠١ — ٣٠٢ ؛ Procopius : Hist. of the Wars. 1 : 20 ; I (vol. 1, p. 189).
 من اليمن من أحب مكة . ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ص ٢٥٩ .

(٢) القرآن ٨٥ : ٤ — ٥ .

(٣) أنظر . Bertram : Les Arabes, p. 19 .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ٢٦ : للمعارف ، ص ٣١٢ .

: Hist. of the Wars. 1 : 20 ; 2—8 (vol. 1, p. 191). : Procopius
 Sebäische Inschriften, : Mordtmann und Eugen Mittwoch
 : O'Leary : Hamburg, 1931, S 2.
 Arabia, p. 207.

(٥) ابن هشام ، ١ ص ٢٦ : أنظر . Huzayyin : Arabia, p. 34 . سموها « صنعاء »

لمساتها ؛ ودقة صنع حصونها . معجم البلدان ، ص ٣٨٧ .

(٦) ابن هشام ، ١ ص ٢٨ — ٢٩ ؛ Procopius : Hist. of the Wars 1 : 20 ; 2—8 (vol. 1, p. 191).

(٧) ابن هشام ، ١ ص ٣٢ .

التي لا قاهها من القبائل اليمنية والحجازية^(١)، وتفشى المرض بين جيشه^(٢)؛ فرجع دون أن يحقق هدفه. وقد دخلت هذه الغزوة في تقويم عرب الحجاز قبل الإسلام، وعُرفت عندهم بعام «الفيل»، ذلك لأن جيش أبرهة الإفرقي، كان فيه عدد كبير من الفيلة^(٣).

وحاول الحبش تثبيت أقدامهم في اليمن، فعملوا على إنعاش اقتصادياتها؛ بإصلاح ما فسد من سد مأرب^(٤)، كما أرادوا أن يجعلوا من «صنعا»، مركزاً لعرب الجزيرة بدلاً من مكة — التي قدّر أبرهة أهميتها — فنوا لهذا الغرض كنيسة تسمى القليس^(٥) Eccleisa، بالرخام الممزج الأبيض والأحمر والأخضر والأسود، الذي أمدّم به قيصروم، وطعمنوا بابها بالذهب واللؤلؤ، ورشوا حوائطها بالمسك. ولكن هزيمة الحبش في الحجاز، واختلال قيادتهم كانت سبباً في أن تشجع أهل اليمن بزعامة سيف بن ذي يزن الحيرى على الثورة، بعد أن ساعدتهم الفرس — أعداء يزنظة — بقيادة هرز^(٦)، وحلفاؤهم عرب بادية العراق^(٧)، مما مكّن اليمنيين من التخلص من الاستعمار الحبشى. وقد كان لاتصارعهم رنة فرح هائلة في الجزيرة، لجماعتهم الوفود من كل مكان وبخاصة من مكة، التي كان الحبش قد حاولوا غزوها، وكان وفدها برئاسة عبد المطلب من قبيلة قريش^(٨)، وهو جد النبي محمد. ولكن بدلاً من أن تعود دولة الحيريين حرة مستقلة، فإن الفرس — الذين كانوا قد توسعوا في الجزيرة العربية — طعمنوا في اليمن

(١) قس ١ ص ٣٩.

(٢) عن نهايتهم، انظر. القرآن سورة ١٠٥. يذكر ابن هشام أنه. مرض الحصبة والجدرى. سيرة، ١ ص ٣٦.

(٣) المعارف، ص ٣١٧. ومع ذلك لا يذكر إلا قبل واحد. انظر. ملاحظة ابن الأثير، الكامل، ١ ص ٢٦٠.

(٤) يوجد نقش يتكون من ١٣١ سطراً، على جدران سد مأرب، خاصاً بما قام به أبرهة من إصلاح وترميمه السد في عام ٤٢٤ م. انظر. Sab. Inschr. : Mordt und Mitt. ٢١ — ٧٧؛ Bertram : Les Arabes, p. 20. (٥) النويرى، ١ ص ١٨٢ — ٣٨٣؛ ابن سعد، ١/١ ص ٥٥؛ الجارم، أديان العرب في الجاهلية، ص ٣٥؛ انظر. The High Yemen, p. 212 : Scott.

(٦) المعارف، ص ٣١٢.

(٧) ابن هشام، ١ ص ٤٢.

(٨) العقد القرئيد، ١ ص ١٣٩.

لأهميتها التجارية؛ ولبنعوا يزنطة من الإستيلاء عليها؛ دبروا قتل ذي بزن. فكان حكام البين عند ظهور الإسلام من الفرس، حيث كان آخرهم باذان^(١)؛ وإن كان هذا النفوذ الفارسي - ولارب - لم يتعد صنعاء - العاصمة - وأن قبائل اليمن كانت تتمتع أبداً بحريتها^(٢)، وأنها أصبحت تعيش كبقية قبائل عرب الجزيرة في صراع فيما بينها، بحيث أنها أصبح لها أسواق - تشبه أسواق عرب داخل الجزيرة - تأمن فيها على دعائها وأموالها^(٣).

كذلك ظهرت بيئة أخرى للحضر في المنطقة الواقعة بين الساحل ومضبة نجد، وبلدة وجود الماء في العيون والآبار ما يفتت الزرع^(٤)، وإن كانت على الخصوص وبلدة وقوعها في طريق التجارة بين الشمال والجنوب، وهذه المنطقة سميت حجازاً؛ لوجود الجبال التي تحجز بين التهام والصحراء^(٥). وقد سكن الحجاز جنس سامي من العرب عرف بالإسماعيليين^(٦)، وهم الذين يسميهم المؤرخون المسلمون أيضاً «بنو عدنان»، ليمتدوا عن سكان جنوب الجزيرة «بنو قحطان»^(٧)، حيث كانوا يتكلمون اللغة العربية؛ التي لم تصلنا بها نقوش مكتوبة؛ ولعل هذا راجع إلى أنه لم يوجد لها خط متميز كالسند قبل الإسلام^(٨)، أو لأن طبيعة السكان في الحجاز - على ما يظهر - لم تكن تميل إلى الكتابة^(٩). وقد كان معظم سكان الحجاز وثنيين عبدة للأصنام كما في داخل الجزيرة، إلا أنه انتشرت بينهم الديانات

(١) وهو يسمى بيمان أو باقام. أنظر: المعارف، ص ٣١٣؛ ابن هشام، ١ ص ٤٦.

(٢) أنظر: Gibbon, 5, p. 216. Decline.

(٣) البغوي، تاريخ، ١ ص ٤١٤.

(٤) البلاذري، فتوح، ص ٥١، ٥٢.

(٥) ياقوت، معجم البلدان، ٢ ص ٤٣٧، ٣ ص ٢١٨.

(٦) أنظر: La chronique de Jean, évêque de Nikiou, n° 110 et.

(٧) extraits par Zotenberg. Paris, 1879, p. 229.

الحجاز، من نسل إسماعيل بن إبراهيم. ابن هشام، ١ ص ٥.

(٨) التوري، ٢ ص ٢٧٨ وما بعدها؛ أنظر: قبله.

(٩) يحيى ناي، أصل الخط العربي، ص ٧؛ Gibbon, 5, p. 220. Decline.

(١٠) أنظر: حلي خلیفة، كشف الظنون، ١ ص ٢٥ - ٢٦.

السماء وبمثل: المسيحية (١) واليهودية (٢): فلعل الأولى جاءتهم من الشمال عن طريق بيزنطة، أو من الحبشة أو حتى من مصر عن طريق البحر الأحمر (٣)، حيث كانت توجد قبائل مسيحية عديدة على تخوم شمال الجزيرة، أما الثانية فقد جاءتهم في شكل هجرات يهودية عندما هدم الرومان بيت المقدس (٤)، أو حتى قبل ذلك. ولكن «مكة» أو «بكة» (٥)، كانت أهم مواطن الحضر في الحجاز؛ ولذلك سميت أيضاً «بأم القرى» (٦)؛ لأنها أعظم البلاد شأناً. وهي بلدة كبيرة مستطيلة ذات شعاب واسعة يوا دغير ذى زرع (٧)، ولكنها انتعشت بسبب وقوعها في طريق القوافل، وقرىها من ميناء «جدة» على البحر الأحمر (٨). ومنذ قديم الزمان سكنت مكة قبائل عديدة يذكر لنا المؤرخون بعض أسماهم بدون ذكر معلومات دقيقة عنها، إلا بعض الأساطير — مثل: «الماليق» (٩) و«جرهم» (١٠) و«كنانة» (١١)،

(١) اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ٢٩٨؛ انظر Gibbon: Decline, 5, p. 230 — 231.

(٢) البلاذري، فتوح، ص ١٥؛ انظر Lammens: l'Arabie Occid., p. 54—55.

(٣) انظر Bell: The Origin of Islam in its Christian environ., p. 17—18. ment, p. 17—18. وإن ذكر أنها لم تأت من الجنوب لوجود الاحتلال المبيى، فمنح نسح أن إعادة بناء الكعبة قام بها قبلى.

(٤) وذلك لى عهد الامبراطور Titus، حوالى عام ٧٠ ق. م. سعيد بن بطريق، التاريخ المجمع على التحقيق والتصدىق، بيروت ١٩٠٥—١٩٠٩، ص ٩٨، ١٩؛ انظر Histoire d'Israel. trad. Fr. par Auvray. Paris, 1948. 2, Ricciotti p. 543 sqq.

(٥) تختلف هذه الكلمات لى معناها: «ببكة» يقصد بها موضع الكعبة — المكان المقدس — ومكة القرية قسماً (التورى، ١ ص ٣١٣)؛ كما أن لها أسماء أخرى منها: «البيت التيق» و«البلد». قس، ١ ص ٣١٣—٣١٤.

(٦) قلب الدين، كتاب الإعلام بأعلام بيت الله الحرام، تحقيق Wust، طبعة Leipzig، ١٨٥٧، ص ١٨.

(٧) قس، ص ١٠.

(٨) انظر. معجم البلدان، ٢ ص ٦٧؛ Gibbon: Decline, 5, p. 213.

(٩) الأغاني، ١٩ ص ٩٤. لهنم الحكوس الذين غزو مصر. عن المالىق: عبد الحكيم، فتوح نصر، طبعة New-Haven، ١٩٢٢، ص ١٧؛ انظر.

Ency. ('Amâlik) 2 éd. t. I, p. 429

(١٠) للعارف، ص ٣١٣، ١٥.

(١١) ابن هشام، ١ ص ٧٣.

وخزاعة^(١) . وأخيراً قبل الإسلام دخلتها قريش بقيادة زعيمها قصي^(٢)، وأصبحت لها السيادة، ولعلها سُميت قريشاً لاحتراقها التجارة، فالتقرش التجارة والاكتساب^(٣)، أو لتجمعها في مكة^(٤)، أو لأن قصياً سُمي القرشي^(٥). ولا عجب فإن سكان مكة قبضوا على زمام التجارة بعد ضعف نفوذ بني حمر في اليمن، وخضوعهم للحبش ثم الفرس، وقد ذكرت تجارة المكين في القرآن^(٦)؛ وكانت لهم رحلتان رحلة في الشتاء ورحلة في الصيف: الأولى كانت إلى اليمن والحبشة، والثانية كانت إلى الشام؛ فكانت قوافل مكة أشبه بالرحلات تكون بالآلاف الإبل^(٧)، التي يقوم على حمايتها جيش خاص اسمه: «الأحاشيش»^(٨)، لعلهم من العرب أو السودان. فكانت مكة أشبه بينك كبير^(٩)، فلم تكن القوافل الكبيرة لشخص واحد؛ وإنما كانت هناك طريقه لجمع المال من عدة أسر معروفة، مثل: أمية وخزوم ونوفل وهاشم^(١٠)؛ وبسبب هذا القى كانت لهم أموال وبساتين^(١١)، في المنطقة

- (١) نفسه : الطارف ، ص ٣١٣ من ١/٨ .
 (٢) ابن سعد ، الطبقات ، ١/١ ص ٢٦ - ٤٢ .
 (٣) ابن هشام ، ١ ص ٦٠ .
 (٤) ابن سعد ، ١/١ ص ٢٨ من ٢٣ - ٢٤ .
 (٥) نفسه : ١/١ ص ٤٠ من ٢١ .
 (٦) القرآن سورة ١٠٦ : ابن سعد ، ١/١ ص ٤٣ .
 (٧) ابن هشام ، ١ ص ٣٧ - ٣٨ .
 (٨) الطارف ، ص ٣٠٧ . وردت عدة آراء عن «الحيث» وأصلهم ، منهم من يقولون
 حلفاء قريش لئلا يذهبوا إلى جبل بأسفل مكة (أنظر : Wellh. Reste des Arabischen , Berlin , 1929 , p. 86 .
 من ٣٠٢) ، أو لأنهم من السودان الذين كانوا يقاتلون عن قريش (أنظر : Lammens :
 Les Abâbich et l'organisation Militaire de la Mecque au siècle de
 82-425 Hégire J. A . 8 . 1926 , p. 425) ، أو أنهم من العرب الذين كان يستأجرهم
 أشتراف مكة في حال الحرب والعل (أنظر : البادى ، سور من التاريخ الإسلامى ، النصر
 العربى ، ص ١٣ - ٢١) ، بحيث كان لهم « سيد » ، مثل بقية قبائل العرب . ابن هشام ،
 ص ٧٤٣ .
 (٩) أنظر : Essad Bey La Vie de Mah , p. 42 .
 (١٠) أنظر : ابن سعد ، ١/١ ص ٤٠ من ١ .
 كانت قريش البطاح عدة بطون : م : هاشم ، وأمية ، ونوفل ، وعبد الدار ، وأسد ،
 ونعيم ، وعزوم ، وعدي ، وجمع ، وسهم . المقد ٢ ص ٤٥ .
 (١١) البلاذرى ، فتوح ، ص ٥٦ .

الجنوبية في الطائف. ولكن مع وجود هذه البيئتين الحضريّة في مكة، فإن طباع أهلها بقيت بدوية، لا تختلف كثيراً عن طباع البدو في البادية، فكانت تعيش في رباع كما يعيش أهل البدو في خيام، فكانوا يتصارعون لأنهم الأسباب، بحيث أن الصراع كان دائماً بين قريش «البطاح»، أي داخل مكة، وقريش «الظواهر»^(١)، أي الذين يسكنون شعاب مكة بين الجبال التي تحيط بها.

وفوق ذلك كان لمكة مكانة خاصة: بسبب الاعتقاد في قدسيتها التي أتت من الاعتقاد في جدي إبراهيم^(٢) — وهو بحسب قول رواية العرب أبو إسماعيل الذي ينتسب إليه العرب — وبناءه أول مكان فيها للعبادة «البيت»^(٣) أو «الكعبة»^(٤)، وهو عبارة عن مكان غير مسقف، يحيط به مكان مقدس «حرم»^(٥)، لا يجوز القتال فيه أو تدنيسه، وأيضاً لظهور بئر «زمزم»، التي يستقون منها^(٦). فكانت مكة منذ عدة قرون مكاناً مقدساً، يقد إليها العرب من أهل الحضر والبادية، وكلهم يحمل هداياهم إلى الكعبة، حيث تُطرح في بئر بمجوارها^(٧). وقد أصبحت الكعبة قبل الإسلام تحوى في جوفها على أصنام العرب جميعاً؛ فكان بعضها على شكل أناس أو صقور أو أسود أو حيوانات أخرى^(٨)، أو حجارة منقوش عليها^(٩)؛ وكان

(١) ابن سعد، ١/١ ص ٤٠.

(٢) الثوري، ١ ص ٣٠١ - ١٧ - ١٩، ٣٠٧؛ انظر: الطهي، قصص الأنبياء، ص ٥٥.

(٣) القرآن ٢: ١٢٥؛ الثوري، ١ ص ٢٩٧.

(٤) سميت هكذا لأنها مكعبة، أو لأنه لا يبقى بمكة بناء مرفق عليها. الثوري، ١

ص ٣١٣؛ ابن خلدون، ص ٢٨٠ ص ٢٠.

(٥) ابن هشام، ١ ص ١٢٦؛ قطب الدين، ص ١٩.

(٦) ابن هشام، ١ ص ١٧. عنها، انظر: Ency. de l'Isrl, (Art Zamzam), 1, 4, p. 1281.

(٧) ابن هشام، ١ ص ١٢٢.

(٨) اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ٢٩٥؛ Gibbon: Decline, 5, p. 225. ينسب منها في جوف الكعبة وحولها ثلاثمائة وستين صنماً. انظر: ابن الأثير، الكامل في التاريخ، طبعة مصر، ٢ ص ١٢١.

(٩) ابن هشام، ١ ص ١٢٤.

أكبر هذه الأصنام «هبل»^(٣)، الذي كان على صورة إنسان من عقيق أحمر، كما لعله كانت توجد فيها أيضاً تماثيل للسبح ومريم وموسى، لوجود بعض قبائل مسيحية ويهودية^(٤).

وكان تقديس العرب للكعبة سبباً في أن اهتمت قريش بتنظيم الحج إليها، فترتب على ذلك ظهور أنظمة سياسية^(٥)، منها: الملأ^(٦) وهو مجلس القبيلة، والسدانة^(٧) وهي خدمة الكعبة، والسقاية^(٨) وهو تقديم الماء للحجاج، والرفادة^(٩) وهي إطعام من لم يكن له سعة، والندوة^(١٠) وهو التي يكون فيها أمر قريش كله، وما أرادوا من نكاح أو حرب أو مشورة، والحجابة أي حفظ مفاتيح الكعبة، وأخيراً اللواء^(١١) ويقصد به راية الحرب للدفاع عن مكة.

وكان الحج إلى الكعبة يتم في وقت معين «موسم»، من شهر ذي الحجة، من العام القمري، وذلك طبقاً لمشاعر، أو «مناسك»^(١٢)، ترجع إلى وقت بنائها^(١٣). وكان يحتم على الحجاج الغرباء أن يدوا عراة^(١٤)، وإن استتي من هذا النساء اللاتي يضعن ثيابهن كلها، وكانت قريش وحدها لها ميزة ارتداء

(١) الأصنام، ص ٢٧ — ٢٨.

(٢) أنظر. La Vie de Mah., p. 45. : Essad Bey.

(٣) أنظر. ابن هشام، ص ١٠٠.

(٤) أنظر. لسان، ص ١٠٤ — ١٠٥ : Mekka, Snouck Hurgronje ; Haag Zed. 1888—1889, I, p. 21—22.

(٥) لسان، ص ١٧٢ : أنظر. Lammens. l'Arabie Occid., p. 107.

بحال غالباً السدانة والحجابة، وهي تقريباً بذات المعنى. لسان ص ١٧٢.

(٦) ابن سعد، ١ / ١ ص ٤١.

(٧) ابن هشام، ص ٨٣.

(٨) ابن سعد، ١ / ١ ص ٣٩ — ٤٠ : أنظر. البياضي، ص ١٠٠ من التاريخ الإسلامي، ص ١٢ — ١٣.

(٩) ابن سعد، ١ / ١ ص ٤٤ ص ٥٠ : المعنى، شرح، ص ٤٢.

(١٠) التورى، ص ١٠٦ : ابن الكلبي، الأصنام، ص ٦.

(١١) ابن هشام، ص ١٠٤. منذ إنشاء إبراهيم الكعبة.

(١٢) ابن سعد، ١ / ١ ص ٤١ ص ٩.

ثياب سموها «ثياب الحس»^(١)، وإعارتها لمن يريدون؛ كما أن بعضهم كان يطوف بالبيت وهو لا يس نعله. كذلك كان يمنع الحجاج من أن يحزوا شعرهم وظفرهم، ولا يدهنون أو يطييون، أو يمسون النساء، أو حتى يأكلون اللحم، أو يحملون السلاح^(٢). وكان من المناسك أن يطوف الحجاج في صفوف وهم يعجون بالأنثيدو بصفرون، كأنهم يعبدون^(٣)، ثم يدخلون البيت فيقبلون أولاً أسافاً - أحد الآلهة - وكذلك عند خروجه^(٤)، ثم يستلمون حجراً أسود في ركن منه، يُعتبر أقدم الأحياء المقدسة^(٥). وبعد زيارة الكعبة يسمى الحجاج إلى تنلى الصفا والمروة الصخرين، وهما قرب مكة، وكان عليهما صنبان: الأول يسمى بجوار الريح، والآخر مطعم الطير^(٦)، ثم بعد ذلك يتفرقون في الأماكن المجاورة مثل: عرفة والمزدلفة، لنحر الجبال والخراف^(٧)، وفي وقت ما كانوا يضجون أيضاً بالأشخاص^(٨)، فقد كانت التضحية هي الوسيلة التي تقرب المضحى من الآلهة^(٩). وكانت قرش تُخرج نفسها - في هذه المناسبة - قباًباً حمراء من الأدم أي الجلد، دلالة على زعامتها للعرب^(١٠)، على عكس الآخرين، الذين كانت قباهم من الشعر. كذلك عُرف في مكة نوع آخر من

(١) ابن هشام، ١ من ١٢٨. الحس مأخوذة من الحاسة لدين. الحصى، شرح،

١ من ٦٥.

(٢) البقولي، تاريخ، ١ من ٢٩٧.

(٣) أنظر قول التبرك: (وما كان سلامهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ٨ : ٣٥).

(٤) البقولي، تاريخ، ١ من ٢٩٥.

(٥) النوري، ١ من ٣١٤ وما بعدها؛ أنظر - Gaudefroy - Demombynes : Ency. de l'Isl, (art. : Le Pèlerinage à la Mekke. Paris, 1923, p. 41.

Ka'ba) 2, p. 662. قال المؤرخون العرب روايات كثيرة عن أصل هذا الحجر، منها أنه

كان ياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة، وأنه أسود من أرجاس الجاهلية. أنظر - النوري، ١

من ٣١٤ وما بعدها؛ التالي، قصص الأنبياء، ص ٥٨.

(٦) البقولي، تاريخ، ١ من ٢٩٥ ص ١٤ - ١٥؛ لوطاً، دخل ١٣٠٧ هـ، ص ١٤٥.

(٧) ابن هشام، ١ من ٥١.

(٨) القرآن ٣٧ : ١٠١؛ أنظر - Gibbon. Decline, 5, p. 225.

(٩) أنظر - Mah, p. 13. : Tor Andrae.

(١٠) ابن سعد، ١/١ من ٤١ ص ٧؛ أنظر - L'Arabie Occid, p. 130. : Lammens.

الحج يسمى : المُسَمَّرَة^(١) ، وهي تكون في رجب ، وهذه لا يصحبها غالباً الاشتراك مع الجماعة . وقد تكون فرادى . وكان في آخر موسم الحج تنشط التجارة بين حجاج الجزيرة ، ويتبارى الشعراء أو الخطباء في أسواق مكة ، مثل : عكاظ وذى المجاز^(٢) . وكان من عادة العرب الصالحين - إذا رحلوا عن مكة - أن يحتملوا معهم حجراً من حجارة الحرم المقدسة لعبادتها ، فحشاها طوا وضعوه ، وطافوا به كطوافهم بالكعبة^(٣) . وعلى العكس كان بعض الحجاج من البدو - بعد إلتها مراسم الحج - يستحلون المظالم فينبون ويقتلون^(٤) . وقد قامت قريش - حامية الكعبة - بحركة إصلاح ، مؤداها ألا تقرر بمكة ظلياً سواء أكان من أهلها ، أم من سائر الناس^(٥) ، ففقدت مع قبائلها والقبائل المجاورة حلقاً عُرف : « بحلف الفضول »^(٦) .

هذا النشاط التجاري الذي كان السبب في وجود مراكز الحضر في النين والحجاز تسبب أيضاً في وجود مواطن قرار ، أو مالك بدوية - منذ قديم الزمان - في باديتي الشام والعراق . وقد شجعت الدول الكبرى التي كانت تسيطر بحوار هذه المناطق على قيامها ، واتخذتها درعاً تنق به غارة البدو على تخوم حدودها ، فكانت أشبه بالدويلات الحاجزة (Buffer State) . ولا ريب في أن حب العرب الوفاء جعله يستطيع أن يتعامل مع هذه الأمم الغريبة عنه ، فكان لقاء « جعل » أو « أتاوة »^(٧) ، يتركبته في « الغارة »^(٨) ،

(١) ابن هشام ، ١ ص ٥١ .

(٢) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٣١٤ .

(٣) ابن هشام ، ١ ص ٥١ .

(٤) اليعقوبي ، ١ ص ٣١٤ .

(٥) ابن هشام ، ١ ص ٧٣ .

(٦) المعارف ، ص ٢٩٤ .

(٧) أنظر Procopius. : Hist. of the Wars. 2 : 10; 24 (vol. I, p. 351) .

(٨) الأسطوري ، مسالك المالك ، ص ١٤ ص ٧ .

ويغفر حدود حلفائه من تمدى القبائل الأخرى ، وينعم في الوقت ذاته بحياة مستقرة نوعاً . ولكن الفرس أو الروم لم يكونوا يقون على ثقتهم الدائمة في عرب الحدود ، ولذلك كانوا يقضون أحياناً على هذه الممالك البدوية أو يهملونها ؛ فكانت تعود إلى حياتها الأولى ^(١) . فنذكر من الممالك المشهورة في بادية الشام ممالك ^(٢) : «النبط» و«تدمر» و«الفساسنة» ، ومن ممالك بادية العراق مملكة : «الخميين» .

فننسب مملكة «النبط» المعروفة لليونان والرومان باسم «Nabataeis» ^(٣) ، إلى شعب من العرب ، سكن بادية الشام وجنوب سورية حوالي القرن الثاني قبل الميلاد ^(٤) . ويظهر أن هذا الشعب كان من إحدى الهجرات التي «عرفت بالأكراميين» ^(٥) ، جاءت من داخل الجزيرة العربية ، حيث أنهم اتخذوا الآرامية لغة للكتابة ^(٦) ؛ وإن كانت تبدو هجرة من نوع خاص ، لأنها كانت امتزجت بعرب الحجاز أو سيطرت عليهم ، إذ ربما كانوا يتكلمون لهجة قريبة من العربية ^(٧) ، كما يبدو من الأسماء المنقوشة على الصخور والقبور ، مثل ^(٨) : حبيب وسعيد وسارثة وقصى وعمر

(١) أنظر . Gibbon . Decline, 5, p. 216.

(٢) ظهرت ممالك أخرى في هذه البادية معلوماتنا عنها قليلة : مثل الغسانية وعمود والصنوية ، ونسبة لشعب عربية ، و«بازك» و«أ. أنظر . Répertoire d'épigraphie Sémitique. Paris. و«ب» .

(٣) أنظر . Pliny . N. H. 12 : ٩7 ; 73 (vol. 4, p. 55).

(٤) North Semitic Inscriptions. Oxford, 1903, p. 216: Cooke

(٥) أنظر . O'Leary . Arabia, p. 82.

(٦) المعوي ، الثاني ، ص ٣٦ .

(٧) الطبري (Annales) ١ : ٢٢٠ ، أنظر . جواد علي ، تاريخ العرب ، ٣ ، ص ٦ ؛ (٨) Hist. of Sy, p. 385 . : Hitti أنظر صورة . هذه الكتابة .

(٩) أنظر . Op. cit., p. 18. : Cooke ؛ يحیی نامی ، أصل الخط العربي ، ص ٧ .

(أ) أنظر . Nabataen Inscriptions from the Southern, Littmann . Hauran, 1914, p. 71—24.

ومسعود ؛ أما سبب تسميتهم « بالنبط » ، فقلعه من أنهم كانوا يستنبطون ما يخرج من الأرض^(١) ، أى أنهم مستقرون وليسوا رعاة .

وقد استغل النبط الإقسام بين قواد الإسكندر ، ومدوا ملكتهم من غزة حتى أيلة^(٢) « Aila » على شاطئ بحر القلزم ، في أرض صخرية وعرة ، ولذا سمي اليونان عاصمتها - التي نجعل اسمها النبطي^(٣) - باسم « Petra »^(٤) ، أى الصخر ، أما العرب فسموها - على ما يظهر - « سلع »^(٥) ، لوقوعها بين شقوق الجبال . فكانت مملكة النبط قوية يخشاها اليهود في الشام ، فجدد ملكها الحارث الثالث - الذي يسميه اليونان « Arethas » - محاربتهم ، كما أنه غلب بومبي « Pompeius » ، في سنة ٦٤ ق . م ، الذي سعى إلى مد حدود الرومان في فلسطين^(٦) . ولما جاء احتلال الرومان للشرق ، بقيت مملكة النبط حليفة لهم ؛ وحافظت على حدودهم « Limes » ، بحيث أنهم اشتركوا معهم في حملتهم لغزو اليمن في سنة ٢٤ ق . م^(٧) ؛ وكانوا - على كل حال - على صلة باليمنيين ، بدليل عثورنا على نقوش نبطية باليمن^(٨) .

(١) المسعودى ، التنبية ، ص ٧٨ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٦ ، ١٣٨ . يظهر أنهم غير نبط العراق ، فهؤلاء من النصر الكلداني ، التي قد يكون أيضاً هجرة من داخل الجزيرة .

(٢) ياقوت ، معجم البلدان ، ص ١ ، ٣٩١ . وهي عرفت بالطبة في العهد الإسلامي .
قصة ، ص ٦ ، ١٩١ - ١٩٢ ؛ أنظر - Hitti . : Hist. of Sy. p. 383 ; n. 3) .

(٣) أنظر . ناتي ، أصل الخط العربي ، ص ١٠ .

(٤) Pliny . : N. H. 6 : 32 ; 142-145 (vol. 2, p. 447) .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ص ١٠٧ . « الأسليح » هي طرق في الجبال ؛ وهي تهم بوادي موسى ، التي يربط البحر الميت بمخجج الطبة . أنظر . قصة . ومن ناحية أخرى ، لها « الرقيم » ، التي ذكرها القرآن . أنظر . سورة ١٨ آية ٩ .

(٦) Josephus . : 1 : 5 ; 14 : 2 ; 15 : 13 . Antiq. ; أنظر . Hitti . :
Sy. , p. 377-378 ؛ جواد علي ، تاريخ العرب ، ص ٢٦ .

(٧) Strabo . : Geog. 2 : 5 ; 12 (Books 1-2, p. 453 sqq) .

وقبله

(٨) ناتي ، نصر نقوش سامية قديمة ، ص ١١٨ - ١١٩ . نقشي رقم (٩٠) .

ولكن الإمبراطور تراجان «Traianus»^(١) (٩٨ - ١١٧ م) ، خاف منهم وضمهم إلى الإمبراطورية الرومانية في حوالي ١٠٥ م. وأصبحت ما يُعرف عندهم باسم : «Provincia Arabia»^(٢) . هذه المملكة البدوية العربية - التي كانت مركزاً لالتقاء القوافل ، وسوقاً تجارية هامة^(٣) - اشتهرت بآثارها العجيبة ؛ التي لا تزال توجد حتى الآن ، أهمها المسرح^(٤) وهو بناء على النمط اليوناني ، كما أنها كانت تسك العملة بنقوش ورسوم الملك والمملكة^(٥) . أما عبادتهم فلم تكن تخرج عن عبادة عرب الجزيرة ، فيبدو من النقوش أنهم كانوا يعبدون اللات ومناة والعزى وهبل^(٦) كمرب الحجارة ، وإن كان لا بد أن تكون هذه العبادة قد تأثرت أيضاً بالعقيدة اليونانية ، التي كانت تفرض نفسها في الشرق .

أما مملكة تدمر ، فقد سُميت باسم مدينة تدمُر^(٧) «Thadamora» القديمة ببادية الشام ، فسكنها قبائل عربية ، لعلها جاءت نتيجة للهجرات الآرامية

(١) Rerum Gestarum Libri qui Supersunt, : Marcellinus (١)
L. G. L. 1950: bib. 14 : 8 ; 13 (vol. I, p.71)
جواد علي ، تاريخ العرب ، ص ٤٧ .

(٢) Decline, 5, p. 214. : Gibbon . أنظر .
(٣) Travels in Arabia Deserta: 2ed, p.41—42. : Doughty . أنظر .

(٤) Die Provincia, : Brunnow und Domaszewski . أنظر .
Sy., p.378-9. : Hitti 'Arabia. Strasbourg, 1904, vol: I, p: 250 251

(٥) Catalogue of the Greek Coins of Arabia, : Hill . أنظر .
Sy., p.381. : Hitti . أنظر . Mesopotamia and Persia., p. XI sqq.

(٦) أنظر . Hitti . Sy, p. 385. : مراد وحدي ، تاريخ الأدب السرياني ،
التأخرة ١٩٤٩ ، ص ٤٠ .

(٧) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ٣٦٩ ؛ Josephus : 8 : 6 ; I :
أنظر . Hitti . Sy., p. 368. : مدينة قديمة (ياقوت ، معجم البلدان ، ٢

ص ٣٦٩) ، ترجع إلى القرن المباشر قبل الميلاد . أنظر . - حي زيمان ، تاريخ العرب قبل
الإسلام ، ص ٨٤ .

أيضاً من داخل الجزيرة نحو الشمال ، حيث اتخذت الآرامية لغة لها^(١)، ويظهر أن هذه القبائل استطاعت حوالى القرن الأول قبل الميلاد استغلال ظروف الحروب بين اليونان والرومان من ناحية ، وبين الفرس والرومان من ناحية أخرى ، فأنشأت مملكة قوية اتخذت لها عاصمة بجرب حمص ، وهى التى عُرفت بالاسم اليونانى: «Palmyra» ومعناها بلد النخيل^(٢)، وتدل النقوش التى وجدت بالآرامية واليونانية على مدى تقدم هذه المملكة واتساعها ، والتى اكتسبت مركزاً تجارياً ممتازاً أبعد سقوط مملكة النبط ، بحيث تقبر وريثة لها^(٣)، ويتميز تاريخ هذه المملكة العربية بملك ومملكة مشهورين ، فالملك هو «أذينة»^(٤)، وهو المعروف للرومان باسم «Odonathus»^(٥) ، فقد عبر الفرات واستولى على الجزيرة^(٦) ، وزحف فى فارس ، وحارب الفرس أعداء الرومان ، ولكنه قتل فى ٢٦٦ أو ٢٦٧ م ، فى ظروف غامضة^(٧) . أما الملكة أرملة فى المشهورة للعرب باسم «زينب» أو «الزباء»^(٨)، وللرومان باسم «Zenobia»^(٩)، وهى على عكس أذينة ؛ أرادت أن تعتمد على الفرس^(١٠) ، فى تكوين مملكة سورية كبيرة ، فمدت حدودها فى آسيا الصغرى حتى خلفدونية قرب القسطنطينية^(١١) ، وأرسلت جنودها إلى

(١) ابن خلدون ، كتاب العبر ، ٢ ص ٧٠ .

(٢) أنظر . Hitti : Sy., p. 389 .

(٣) أنظر . Musil: Id. Palmyrena. New-York, 1928, pp. 237-46 .

(٤) ابن خلدون ، العبر ، ٢ ص ٧٠ .

(٥) أنظر . Procopius : Hist. of the Wars. 2:5; 5 (vol. I, p. 295) .

(٦) أنظر . Ibid. 2:5; 6 (vol. I, p. 297) . أنظر : Huart et Delaporte. L'Iran Antique, p. 344 .

(٧) أنظر . Hitti : Sy., p. 393 .

(٨) الجاسط ، كتاب المحاسن والأضداد ، القاهرة ١٣٢٤ هـ ، ص ١٧١ وما يلىها ؛

أنظر . الزركلى ، الأعلام ، فموس تراجم لأعهر الرجال والنساء من العرب والستين

فى الجاهلية والإسلام ، القاهرة ١٩٢٧ ، ١ ص ٣٣٠ .

(٩) أنظر . Procopius : Hist. of the Wars 2:5; 4 (vol. I, p. 295) .

(١٠) أنظر . Huart et Delaporte. L'Iran Antique, p. 344 .

(١١) أنظر . Hitti : Sy., p. 395 .

مصر، لمساعدة أهلها في ثورتهم ضد الحكم الروماني^(١). هذه المملكة الشجاعة التي كانت تلبس الخوذ على رؤسها، وتركب الجياد^(٢)، حاربها امبراطور الرومان أورليان « Aurelianus » (٢٧٠ - ٢٧٥ م) ، وأسرها لموقعها العدائي من روما ، ودمر عاصمتها في ٢٧١ م^(٣) ؛ وبذلك قضى على هذه المملكة العربية المزدهرة .

وقد تركت لنا هذه المملكة آثاراً كثيرة وبخاصة حول حصص وبعليك^(٤)؛ كما أنها كانت تسك العملة، وينقش عليها اسم ملوكها ، أما عبادتها فهي مثل عبادة النبط وثنية ، وإن دخلتها عقائد رومانية وفارسية^(٥) .

أما مملكة الفاسنة ، فقد ظهرت أيضاً في بادية الشام ، نتيجة لهجرة يمنية جاءت من جنوب الجزيرة بعد اختلال نظمها الزراعية ، واستقرت حول نبع ماء عُرف باسم « غسان »^(٦) ، فنُسبت إليه . ويظهر أن الأرض لم تكن مهيأة لها ، وذلك لأن بادية الشام سكنها قبائل أخرى منها قضاعة^(٧) والضجاعة^(٨) ، لعلها كانت أيضاً يمنية . ولكن يبدو أن قيام الفاسنة يرجع على الخصوص إلى تشجيع الدولة البيزنطية ، التي كانت تعاني من غارات البدو ، ولذا كانوا يعرفون « بروم العرب »^(٩) ، نسبة إلى حلفائهم الروم أي البيزنطيين ، الذين حلوا مكان الرومان

(١) أنظر . جواد علي ، تاريخ العرب ، ٣ ص ١٠٧ .

(٢) أنظر . Hitti ، p. 393 . Sy. .

(٣) أنظر . Huart et Delaporte ، Op. cit. ، p. 344 .

(٤) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ٣٦٩ - ٣٧٠ .

(٥) أنظر . Hitti ، p. 394 . Sy. .

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٣٧٨ - ٣٧٩ ، ٦ ص ٢٩٢ .

(٧) المسعودي ، صروج الذهب (Prairies) ، ٣ ص ٢١٥ .

(٨) الطبري ، تاريخ ، ١ ص ٢٣٥ .

(٩) الطبري (Annales) ١ : ٢١٠١ ؛ أنظر . Chefra . La lutte entre , Arabes et Byzantins, Alexandrie, 1947, p. 19,

في هذه المنطقة؛ فامتدت مملكتهم من بادية الشام حتى دمشق، وعُرفت لها عدة عواصم منها: «الجابية» و«جلق»^(١)، وهذه الأخيرة لعلها اسم آخر «لدمشق». وقد كان الفساسة كالبزنطيين يدينون بالمسيحية؛ وإن كانوا على المذهب البعقوني المخالف للذهب بزنطة الذي انتشر في الشام ومصر^(٢)، ولذا عُرفوا أيضاً باسم: «العرب المنتصرة»^(٣)، كما انتشرت بينهم اليهودية^(٤)؛ لجاورتهم يهود فلسطين.

ويتميز تاريخ الفساسة بقوة ملوكهم المسميين: «بني جفنة»^(٥)، وعُرفوا للعرب باسم: «ملوك الشام»^(٦). وكانت هذه الدولة مغلصة لحلفائها البزنطيين، بحيث أن جستنيان «Justinianus» (٥٢٧ - ٥٦٥ م) منح الحارث بن جبلة «Arethas Gabalas» لقب ملك «Basileus»^(٧)، لأنه كان يضبط أمور الشام، أثناء توجهه معه إلى جروب الغرب في أسبانيا وشمال إفريقيا^(٨)، ومحاربه أعداءه الفرس؛ وأتباعهم عرب العراق^(٩). وقد بقيت ملكة الفساسة إلى وقت انسحاب العرب مع حركة الفتوح في الشام، فكان آخر ملوكهم جبلة بن الأيهم، الذي اشترك مع الروم في قتال

(١) الهنداني، صفح جزيرة العرب، ١ ص ١٧٩ س ١٧؛ أنظر: تولدك، أمراء حسان، نقلها إلى العربية وأضاف إليها تصحيحات بتدقيق جوزي وقسطنطين، بيروت ١٩٢٢، ص ٥١ - ٥٢؛ Demombvnes؛ La Syrie, Paris, 1923, p. 32.

(٢) ينسب هذا المذهب إلى البطريق يعقوب البردعي «Jacobus Bardaeus»، الذي قال بالطبيعة الواحدة للروح؛ وليس بالطيختين كما في بزنطة؛ وهذا ما يصر عنه بالأرثوذكسية.

أنظر: شبيب بن جريق، ١ ص ١٤٦؛ Bell؛ Op. cit., p. 18 sqq.

(٣) التكميل، ٢ ص ١٩٢ س ١١ - ١٢.

(٤) الطيوني، تاريخ، ١ ص ٢٩٨ س ١٦.

(٥) نفسه، ١ ص ١٧٧؛ أنظر: تولدك، أمراء حسان، ص ٩٣. هذه على اسم جندلم. أنظر: البرقوق، شرح ديوان حسان بن ثابت، القاهرة ١٩٢٩، ص ٣٠٩؛ جواد علي، تاريخ العرب، ٤ ص ١١٩.

(٦) ابن اسحق، فتوح مصر، ص ٤٣.

(٧) Hist. of the Wars, I: 17; 45-47 (vol. : Procopius-أنظر).

(٨) l. p. 159. كفتك يذكر أن ماسبه كان يسمى فقط - Phylarchos -، أي زعيم قبيلة. أنظر: Id.

(٩) أنظر: Thoumin. La Syrie, p. 161.

(٩) ابن قتيبة، المعارف، ص ٣١٤ س ١٧؛ أنظر: Huart et Delaporte.

Op. cit., p. 354.

جيوش العرب بقيادة خالد بن الوليد^(١)، ولكنه هُزم، ثم انضم للعرب وأسلم؛ ثم تنصر بعد ذلك، وهرب إلى القسطنطينية.

وأخيراً قامت في بادية العراق بتشجيع الفرس مملكة من قبائل العرب التي هاجرت أيضاً من اليمن في عهد مبكر، واتخذت لها عاصمة على سيف الصحراء عُرفت بالحيرة^(٢)، ومعناها «الخيم»^(٣). ونلاحظ أن تاريخ مملكة الحيرة قديم، وقد عُثرَت عدة مرات على أيدي ملوك فارس^(٤)، نذكر منهم على الخصوص شapur بن هرمز^(٥) (٣١٠ - ٣٧٩ م) - ويسميه اليونان Sapor - الذي بسبب كثرة ما قتل من العرب عُرف «بذي الأكتاف»^(٦). ولكن تاريخ هذه المملكة يرتبط إلى حد كبير بتاريخ زعماء قبيلة «لخم»^(٧)، الذين يظهر أنهم من نسل ملوك التابعة^(٨)، فبنوا فيها القصور المشهورة على نسق قصور اليمن، مثل القصرين المشهورين: «الخورق والسدير»^(٩). ولدينا أسماء قليل من ملوكهم، وإن كانت معلوماتنا عن بعضهم

(١) ابن قتيبة، المعارف، ص ٣١٦؛ تولدك، أمراء غسان، ص ٤٩.

(٢) الدينوري، الأخبار الطوال، طبعة القاهرة، ص ٥٥؛ أنظر O'Leary: Arabia, p. 154.

(٣) السعدي، مروج الذهب، ٣ ص ١٨٩ وما بعدها. لعل أصل هذه الكلمة آرامي من «حرنا» (أنظر Die Dynastie der Lakhmiden, : Rothstein in al-Hira. Berlin, 1899. S. 12؛ أنظر جواد علي، تاريخ العرب - بغداد ١٩٥٥، ٤ ص ٥)، أو حتى من الكلمة العربية «تحير». أنظر. ياقوت، معجم البلدان، ٣ ص ٣٧٧.

(٤) المصدر السابق، ٣ ص ٣٨٠؛ ابن الأثير، الكامل، ١ ص ٢٠٤.

(٥) أنظر عن هذا التاريخ Op. cit., p. 346. : Huart et Delaporte.

(٦) اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ١٨٣؛ ابن الأثير، الكامل، ١ ص ٢٢٨ - ٢٢٩.

ولعله فضل ذلك بسبب أن العرب كانت قتل والده هرمز. أنظر Huart et Delaporte: Op. cit., p. 246.

وذكر ابن الأثير أن السبب هو أن العرب كانت تطعم في بلاد فارس. أنظر. الكامل، ١ ص ٢٢٨.

(٧) الدينوري، ص ٥٥.

(٨) أبو الفداء، المختصر، ١ ص ٧٠.

(٩) التنويري، ١ ص ٣٨٥ - ٣٨٦.

لا تتعدى مصادرها بعض الأساطير^(١). ولكن أشهر ملوكهم قاطبة هو المنذر بن النعمان، المعروف للبيزنطيين باسم «Alamoundaras»^(٢)، والملقب بابن ماء السماء^(٣) (٥٠٥ - ٥٥٤ م)، وهو الذي سار في مائة ألف من أتباعه، ليحارب البيزنطيين وحلفائهم الفساسنة^(٤)، حيث حدثت الواقعة المشهورة عند العرب يوم «حليمة»^(٥)، التي اشترك فيها الشاعر المعروف لليد بن ربيعة^(٦) وفي أول الأمر ن سكان الحيرة وثنيين على دين عرب الجزيرة^(٧)، ويذهبون الذابح للأصنام، ولكن يظهر أنهم لكي يتخلصوا من سيطرة الفرس؛ اعتنقوا المسيحية في عهد النعمان بن المنذر، المعروف «بملك العرب»^(٨)، والمكنى «بأبي قابوس»^(٩)، وهو الذي مدحه الشعراء مثل:

(١) نذكر منهم: جديعة بن الأبرش، التي غررت به ملكة في بادية شمال الجزيرة اسمها «الزباء» وأهلكته - على كل حال نتخذ أنها ليست الزباء التي أسرها الرومان - (أنظر قصتها: ابن الأثير، الكامل، ١ ص ٢٤٩ - ٢٥٠)، وعمر بن عبدى، الذي يظهر أنه انتصر على هذه الملكة، ولحقه سبيل ذلك جدد شخص اسمه قصير أفه، «لدبر المساعدة لعمرو ابن عبدى في قتل الزباء» فكان المثل يقول: «لأمر ما جدد قصير أفه» (أنظر: نفسه، ١ ص ٢٥٠ - ٢٥١)؛ ولطه أول من اتخذ الحيرة منزلا للملوك (باقوت، معجم البلدان، ٣ ص ٣٧٩). كذلك قد يكون منهم أمرؤ القيس الشاعر المعروف (أبو القدا، المختصر، ١ ص ٧٠)، الذي توفي سنة ٣٢٨ م. من وفاته، أنظر: نقش نمارة في: Rép. Chron. d'Épig., Arabes t. I, p. 1-2.

(٢) أنظر. Procopius. (vol. I, p. 145). Hist. of the Wars. 1:17; 1.

(٣) نسبة إلى أمه، التي كان يقال لها ماء السماء لجمالها وحسنها. أبو القدا، المختصر،

١ ص ٧١.

(٤) المعارف، ص ١١٤؛ Haurt et Delaporte؛ Op. cit, p. 354.

(٥) نسبة إلى حليمة ابنة ملك الفساسنة، التي كانت تنسب لبس الحارثيين. أنظر.

المعارف، ص ٣١٥.

(٦) الشعر والشعراء، ص ٥٠. توفى ليدى أول خلافة معاوية، وعمره حوالي

مائة وسم وخمسين سنة.

(٧) المعارف، ص ٢٩٩.

تاريخ النسطوريين (Chronique de Séert)، نص عربي تحقيق Scher،

في (Patrologia Orientalis)، الجزء ١٣، ص ٤٩٨ [١٤٨].

(٨) أبو القدا، المختصر، ١ ص ٧٢.

(٩) المعارف، ص ٣١٩.

طرفة بن العبد والتابعة الدياني (١). وقد كان اعتناقهم المسيحية على المذهب النسطوري (٢)، حيث، كان منتشراً في منطقة الجزيرة والعراق، وهو مخالف للمذهب بيزنطة، فلمل تسمية سكان الحيرة «بالبابا» (٣)، بسبب أنهم مسيحيون يعبدون الله؛ وقد ظهرت لهم أديرة مشهورة، مثل: دير هند زوجة النعمان بن المنذر (٤). ويظهر أن تحول عرب الحيرة إلى المسيحية أخاف الفرس من أن يقرّبهم ذلك من أعدائهم البيزنطيين؛ فنجد ملكهم كسرى أبرويز (٥٩٠-٦٢٨ م)، يستدرج ملك الحيرة النعمان ويقتله (٥). ولكن سكان الحيرة - ومعهم القبائل المجاورة - ثارت لمقتله، وهاجمت الفرس وهزمتهم في موقعة ذي قار (٦)، وهذه الموقعة مشهورة في أيام العرب (٧)، ودلت على قدرتهم على قتال الأمم الكبيرة. ولكن قبل الإسلام عادت الحيرة - كثيرها من ممالك العرب البدوية - مثل اليمن والبحرين خاضعة لسيطرة الفرس تماماً (٨)، مما يدل على ضياع سلطة النخمين

(١) أنظر. قول التابعة :

فإنك خمس واللوك كواكب إذا طلعت لم يبد منه كوكب.

التوري، ٣ من ١٨٢؛ القند، ١ من ١٣١.

(٢) تاريخ النسطورين، ٢/١٣ من ٤٦٨ [١٤٨]. النسطورية نسبة إلى بطريق

اسمه نسطورين «Nestorius»، وهي تطورت إلى الكثلكة، نسبة إلى بطريق اسمه

«Katholikos». أنظر. Bell. Op. cit, p. 24-25.

(٣) التابسي، الفهارس، تحقيق كوركيس، بغداد ١٩٥١، ص ٢٣؛ أنظر.

Geschichte der Perser und Araber. Zur Zeit der, Nöldeke

(٤) Sasaniden. Leyde, 1879 p. 24; n. ولكن ياقوت يقول: (أنهم سموا هكذا،

بسبب عبادتهم ملوك الفرس. معجم البلدان، ٣ من ٣٨٠ - ١١ - ١٢؛ ويصه.

(٥) الأغاني، (طبعة دار الكتب)، ٢ من ١٣١.

(٦) تاريخ النسطورين، نفس المصدر، ٢/١٣ من ٣٩٥ [٢٢٩].

(٧) للمعارف، ٢٩٣؛ جاد اللوي، أيام العرب في الجاهلية، ص ٦-٣٩.

في مكان قرب الكوفة. ياقوت، معجم البلدان، ٧ من ٨ - ٩.

(٨) الليثاني، ٢ من ٢١٦.

(٩) المعارف، ٣٢٠ من ١.

نهاية ، وإن كانت شوكة العرب في الحيرة قد بقيت قوية (١) .

• • •

هذه هي صورة الحياة العرب في البادية والحضر قبل ظهور الإسلام ، وهي صورة رتيبة لحياتهم ، التي انقلبت وتغيرت تغيراً عريضاً ، بسبب ظهور دين جديد هو دين الإسلام ؛ الذي جاء به النبي محمد ، فوضع حداً بين تاريخ الجزيرة الجاهلي ، وتاريخها الذي أتى بعد ذلك .

(١) تاريخ النسطورين ، ٢/١٣ ص ٥٤٦ [٢٢٦] .

الفصل الثاني

عصر النبوة

تعليل ظهور الأديان — سيرة النبي قبل الدعوة — الوحي — الحنيفية والإسلام — موقف قرش — التفرش بالمسلمين — الهجرة — الصراع بين مكة والمدينة — سقوط مكة — ما جاء به الإسلام في الحياة الدينية والاجتماعية والسياسية .

تعليل ظهور الأديان مسألة دقيقة تناقش فيها العلماء كثيراً : فبعضهم يرون أن عوامل ظهور الأديان يمكن تفصيلها بالبحث العلمي في ظروف المجتمع وتطوره^(١) ؛ وعلى العكس يرى البعض أن المحرك لأية حركة دينية هو الفرد وليس المجتمع^(٢) ، بدليل أن جميع الديانات المعروفة نشأت تحمل أعلاماً شخصية ، مثل : موسى وعيسى ومحمد .

ومهما يكن الاختلاف في أصل نشأة الأديان ؛ فإن تشابهها من أوجه كثيرة يدل على ريب . على أنه لا بد أن يكون لها جميعاً أصل واحد تلاقى عنده ، فضلاً عن أنه يجمعها اسم الدين^(٣) . وكذلك من الجدير بالذكر أن الثلاثة

(١) أنظر . Tor Andrae . Mah., p. 7 .

(٢) أنظر . دراز ، ص ٥٩ .

(٣) يختلف العلماء في أصل هذه الكلمة ، فقلها عربية عن العبرية أو الآرامية أو الفارسية أو حتى من العربية « دان » بمعنى اتحاد [أنظر . Ency. de l'al., (art. Din) ؛ دراز ، ص ١٣ وما يليها ؛ فون كريس ، الحضارة الإسلامية ، المقالة الأولى ، ترجمته بنو، البيرة ١٩٢٧ ، ص ٥٥ — ٥٦] . وهذه الكلمة تأتي في القرآن =

الاديان السماوية المعروفة وهي: اليهودية والمسيحية والإسلام جميعها من أصل سامي ، وأنها نشأت على تخوم الجزيرة العربية وفي داخلها (١) ، وليس في أماكن متفرقة من المعمورة .

ومن ناحية أخرى نجد في القرآن - وهو الكتاب الديني - أن الإنسان لم يسر إلى الأديان ، وإنما هي التي سارت إليه وزلت عليه (٢) ؛ فأنه لما خلق آدم - أبا البشرية - علّمه أنه هو الخالق ؛ الذي يجب طاعته وعبادته ، وأن هذا التعليم الأول لم يقف به عند الإنسان الأول ، بل مازال يتعهد بتبليغه للأمم في فترات تقصر أو تطول ، وجعل يذكّرهم به على لسان الأنبياء والرسل الذين كان آخرهم محمد .

وليس من السهل عرض سير الأنبياء عرضاً علمياً ؛ وذلك لبعدهم في التاريخ ، وإحاطة الناس لحياتهم بكثير من الأساطير . فع ظهور النبي محمد في صلب التاريخ ؛ فإن معظم ما وصلنا عن حياته الأولى جاء عن طريق الرواية الشفهية ، وهي غير موثوق بها إلى حد ما . وعلى العكس يمكننا فقط أن نتبع سيرته سنة بعد سنة منذ هجرته إلى المدينة بعد أن اضطهده المكيون حتى وفاته ، في القرآن وفي غيره من مصادر التاريخ الموثوق بها ، وهي تقريباً إحدى عشرة سنة .

فنحن لانعرف تاريخ ميلاده بالضبط ، وإن كانت الرواية تريد أن تجعل مولده عام الفيل (٣) (أي حوالي ٥٦٥ م) ، وهو العام الذي لم يستطع

== بعبان مختلفة منها مثلاً : « الآخرة » (سورة ١ : ٣) ؛ وكان الفقهاء قد فسروها على أنها تعني المبادئ والاعتقادات الأصولية الخاصة بالإسلام . القرآن ٩٨ : ٥ ؛ انظر .

دراز ، ص ٢٦ وما يليها ؛ Ency. I, p. 1002

(١) انظر : Bell . Op. cit. p. 13 .

(٢) دراز ، ص ١٥٨ . انظر . هذا الاقتباس .

(٣) لدينا تواريخ مختلفة لمولده النبي ، ولكن لا بد أن تكون قبل عام ٥٦٥ م ، وهي سنة

وفاة الأمبراطور حنينان التي حرض الأجهات على غزو اليمن (انظر . قبله) . كما أن البعض ==

فيه الاحباش الاستيلاء على مكة ، مما يدل على الرغبة في الربط بين مولد النبي العربي وهذا الحادث القومي بالنسبة لقريش .

وكان نبي الإسلام — مثل غيره من الأنبياء — ذا حسب في قومه^(١) ، حتى تكون له عصية وشوكة يستطيع بها أن يبلغ قومه رسالته ، فأبوه عبدالله من أسرة بني هاشم القوية في مكة^(٢) ، وأمه آمنة بنت وهب من خيار نساء قريش . وقد اشتهر معظم أجداده في الجاهلية بالسيادة ، أو بالتجارة الرابحة في مكة : فقصى هو الذي يرجع إليه الفضل في استيطان قريش مكة بعد أن قادها في حرب ناجحة ضد خزاعة^(٣) ، وهاشم هو أول من سن الرحلتين لقريش وهما : رحلة الشتاء والصيف^(٤) ، وعبد المطلب هو الذي شرف في قومه شرفاً لم يبلغه أحد من آبائه ، فأعاد حفر بئر زمزم بعد أن طُمست ، وكان يسقى منها الحجاج الوافدين على مكة^(٥) .

== يجمل مولد النبي يتفق مع وقعة ذي قار (ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ص ١٠) ؟ وإن كان تاريخ هذه الوقعة مثل وقعة الفيل غير معروف بدقة ، فلا بد أن مولده يقع في حكم كسرى أبريز (٥٩٠ — ٦٢٨ م) ، الذي قتل النعمان بن المنذر أو بعده بقليل . كذلك نجد عدة تواريخ كلها استنتاجية وثابتة على أساس الرجوع إلى التاريخين المحققين لهجرة النبي في ٦٢٢ م ، ووفاته في ٦٣٢ م . انظر . عن هذه التواريخ المتعددة Blachère : Probl. p. 15. ; L'Age de Mahomet et la, : Lammens ; Mah, p. 81 ; Tor Andrae Chronologie de la Sira. J. A., 17 (1911), p. 209—250.

ومع ذلك ، فإن جميع المسلمين يحضون منذ زمن مبكر بمولد النبي في اليوم الثاني عشر من ربيع الأول من كل عام ، بالاعتقاد على ماورد من أحاديث نبوية عن مولده . انظر : إحسان المصليين بالمولد . صبح الأعشى (طبعة دار الكتب) ، ٣ ، ٥٠٢ ؛ ماجد ، نظم الفاطميين ، الجزء الثاني .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٤ س ٢٠ .

(٢) الحارث ، ص ٥٦ . هو محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف

ابن قصي .

(٣) نفسه ، ص ٣٤ س ٤ وما بعدها ؛ ابن هشام ، ١ ص ٧٩ و ٧٥ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ٧٨ .

(٥) نفسه ، ١ ص ٧٩ ، ٩١ .

وتبدو حياة محمد الأولى مليئة بالمفاجآت : فقد أباه وهو في بطن أمه ، وفقد أمه بعد ذلك بقليل ^(١) ، وبقى في رعاية جده عبد المطلب ، ثم عمه أبي طالب ، وكلاهما أغدق عليه من عطفه وحذانه الشيء الكثير . وما أن شب طفلاً حتى اشتغل راعياً للأغنام عند عشيرة بني سعد ^(٢) — مثلباً فعل معظم الأنبياء قبله ^(٣) — وقد خرج مع عمه أبي طالب إلى الشام في تجارة ^(٤) ، وشهد معه إحدى وقائع البدو المشهورة بحرب «الفجار» ^(٥) ؛ وقد سُميت بهذا الاسم لقيامها في الأشهر ، التي اتفق العرب على تحريم القتال فيها .

وبعد ذلك يظهر لنا محمد كشاب يافع تزوج من خديجة بنت خويلد ^(٦) ، وهي امرأة تاجرة ذات شرف ومال . تستأجر الرجال في مالها ^(٧) ، وذلك على الرغم من أنها كانت تكبره سناً ، وأنها تزوجت قبله مرتين ^(٨) ، وقد أتاح هذا الزواج لمحمد مركزاً ممتازاً في الحياة المكية ، فعاش عيشة هادئة كأى حضري يعيش في مدن الحجاز ، وبقي معها فم يسكن عليها امرأة حتى ماتت ^(٩) ؛ وهو إخلاص غير عادي في بيئة تعودت تعدد الزوجات ^(١٠) . فولدت له من الأولاد الذكور : القاسم وطاهر والطيب ، ومن الإناث : زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة ^(١١) .

(١) نفسه ، ١ ص ١٠٧ . توفيت أمه : آمنة بنت وهب ، بعد ولادته بست سنوات .
أنظر ، بخصوص نشأة النبي يتيماً . القرآن ٩٣ : ٦ — ٨ .

(٢) ابن هشام ، ١ ص ١٠٥ .

(٣) نفسه ، ١ ص ١٠٦ .

(٤) نفسه ، ١ ص ١١٥ ؛ ابن سعد ، ١ / ١ ص ٧٦ .

(٥) الميداني ، ٢ ص ٢٦٠ ؛ ابن هشام ، ١ ص ١١٧ وما بعدها .

(٦) أنظر . مقالة العبادي ، صور من التاريخ الإسلامي ، أم المؤمنين خديجة بنت خويلد ص ٢٦ ، ٣٦ .

(٧) ابن هشام ، ١ ص ١١٩ .

(٨) ابن تيمية ، المعارف ، ص ٦٥ من ٥ — ٨ .

(٩) نفسه ، ص ٦٥ س ٨ ، ٩ .

(١٠) أنظر . Lea Arabes, p. 21. : Bertram

(١١) المعارف ص ٦٩ . كذلك كان للنبي ابن اسمعيل ، أعجبه من زوجته المصرية مارية القبطية . ابن هشام ، ١ ص ١٢١ .

وزاء في هذه المرحلة الأولى من حياته يتزه - مثل غيره من الأنبياء - عن المذمومات ^(١) : فلم يشترك في عبادة الأصنام مع مواطنيه ، وشب والله يكلؤه ويحفظه من أقدار الجاهلية : لما يريد من كرامة الرسالة ^(٢) ، كما حجب إليه الخلوة ، فكان يقضى على عادة العرب القديمة شهراً كل سنة يتحنث ^(٣) ، أى يبحث عن الدين القويم بالتأمل والخلوة في غار من جبل « حراء » . أحد جبال مكة . كذلك كانت تصرفاته تدل على أنه رجل صادق صريح ، حتى اشتهر بين عشيرته وأهله وسموه « بالأمين » ^(٤) ، لاستقامته كإل خلقه .

ولجأة في سن الأربعين^(٥)، يملك محمد موهبة النبي^(٦)، أو الرسول^(٧)،
 بمعنى أنه كُلف — مثل غيره من الأنبياء والرسل^(٨) — بالقيام برسالة إلهية
 إلى أمته، ذلك، عن طريق ما سماه القرآن : « وحياً »^(٩) أو « جبريل »^(١٠)

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٤ ص ٢ — ٣ .

(۲) ابن سعد، ۱/۱ ص ۷۶ س ۲۵ - ۲۷.

(٣) ابن هشام، ١، ص ١٥١، ١٥٢. ولعل المقصود بهذه الكلمة البحث عن دين إبراهيم أو « الخلية ». أنظر. عنه. أما عن جبل « حراء »: يلقون، معجم البلدان، ٢، ص ٢٣٩ - ٢٤٠.

(۴) ابن هشام، ۱، ص ۱۱۷.

• (•) المواقف، ص ٧٤ •

(٦) القرآن ٦ : ١١٢ ، ٧ : ١٥٧ . هذه الكلمة لها المعنى ذاته في الآرامية والعبرية . أنظر : Ency. de l'Isrl, (art Nabi) 3, p. 857 .

(٧) القرآن ٣ : ١٤٤ ، ٧ : ١٥٧ . هذا كله أخص من النبي لأن كل رسول نبى ، يعمل بالضرورة رسالة الخلية إلى بى قومه . أنظر . تاج العروس ، ١ ، ص ١٢١ — ٢٠ ؛ Ency. de l'Isi, (art Rasûl) 3, p. 1206.

(٨) القرآن ٤: ١٦٣، ١٠: ٤٨.

(٩) نفسه ٥٣ : ٤ ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ٧٨ م ٧٦ ؛ انظر : Nöldeke .

Qorâns, p. 16. هي كلمة معناها في اللغة الإسراع والإشارة والإلهام والكلام الخفي.

والاستدلال . اللسان ، ٢ من ٢٥٧ .

(١٠) القرآن ٢: ٩٧ - ٩٨ .

أو روح القدس ،^(١) . ويدعو من وصف النبي لهذا الوحي أنه : رؤيا أو أحلام تأتية مثل فلق الصباح^(٢) ، أو سماع دوى من الكلام ، أو مثل صلصلة جرس لا تنقضى إلا ويصعب ما يُراد^(٣) ، أو طيفاً يتمثل له في أفق السماء يدنو منه ويخاطبه^(٤) ، أو أنه يرى ضوءاً ويسمع صوتاً^(٥) . وهذا الوحي — في رأى ابن خلدون^(٦) — لم يكن إلهاماً كالذي عند الشعراء أو الكهان يحصل عيه بالاكْتِسَاب ، أو الاستعانة بشيء من المدارك الحسية أو التصورات ، وإنما هو إنسلاخ من البشرية بالفطرة في لحظة غير زمنية أقرب من لمح البصر . ويدعو أن نزول الوحي على النبي كان شديد الوطأة^(٧) ، بحيث أنه كان إذا نزل عليه في اليوم الشديد البرد تفقد عرقاً^(٨) ، أو أنه يشعر بقشعريرة وتغير لونه وقد تأخذه غشية — وهي في الحقيقة إستفراق روحاني^(٩) — وفي هذه الحالة وبعد ما يتلوما تلقاه من الوحي^(١٠) . ومع ذلك فلم يرد على لسان النبي في القرآن أنه رأى الخالق وجهاً لوجه أو سمع له صوتاً .

وقد كان قصد هذا الوحي أن يكلف النبي بدعوة العرب إلى دين أجدادهم

(١) نفسه ٢ : ٧٨ . وكان يسمى أيضاً : « التاموس الأكبر » . ابن سعد ، ١ / ١ ، ص ١٣٠ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٧٦ — ٣٧٨ .

(٣) نفسه ، ص ٧٣ .

(٤) القرآن ٥٣ : ٤ — ١٠ ، ٨١ : ١٧ — ١٣ .

(٥) ابن سعد ، ١ / ١ ، ص ١٢٩ .

(٦) المقدمة ، ص ٧٣ وما بعدها .

(٧) أنظر ، القرآن (إنا ننطق عليك قولاً قليلاً ٧٣ : ٥) .

(٨) ابن سعد ، ١ / ١ ، ص ١٣٢ . لا سئل عائشة عن الوحي قالت : « يزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه ، وأن جبينه ليضمد عرقاً » .

(٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٣ .

(١٠) ابن سعد ، ١ / ١ ، ص ١٣١ ، ١٧ و ١٩ .

الذي تركوه، وهو ملّة إبراهيم، أو ما يُعرف بالحنيفية^(١) : (ثمّ أوحينا إليك أن أتبع ملّة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ١٦ : ١٢٣). ونحن لا نعرف عن عقائد هذا الدين العربي القديم شيئاً كثيراً إلا ما ورد بخصوصه في القرآن على أنه عبادة الله رب إبراهيم^(٢)، وحده لا شريك له، وأنه ليس يهودية أو نصرانية^(٣). ومن ناحية أخرى نجد أن هذا الدين العربي القديم قد أخذ في عهد النبي اسماً آخر أصبح يُعرف به هو «الإسلام»^(٤)، وهي كلمة عربية من «سَلِمَ»، وتعني الإسلام لأمّ الله، وتقبل محمد كرسول الله^(٥). ولم يكن اسم الإسلام يوجد في كلام العرب قبل مبعث النبي، ولا قبل ظهوره بالنبوّة^(٦). وقد كان كل ما يخص الإسلام من عقائد وأوامر ما يأتي عن طريق الوحي يسمى : «قرآناً»^(٧)، وهو بلغة العرب في

(١) ابن هشام، ١ من ١٥٢. اختلف في أصل هذه الكلمة، فله عربي بمعنى الميل إلى الدين المستقيم (المباح للرب ١٤ من ٢٣٩ — ٢٤٠) أو سرياني من الكلمة "hanapa"، بمعنى دين مستقل عن الأديان الأخرى (أنظر : Tor Andrae : Mah, p. 109. : Le Probl. de Mah, p. 22. : Blachère «الحنيفية»، التي كانت لها أتباع بين عرب الحيرة قبل تنصرها (أنظر : تاريخ السطورين (P. O.)، ١٣ / ٢، من ٤٦٨ [١٤٨])؛ وعلاقتها «الحنيفية».

(٢) القرآن ٤ : ١٢٤؛ ابن هشام، ١ من ١٤٤. كلمة رب من أسماء الله؛ وإن كانت كلمة الله أكثر استعمالاً.

أنظر : Note sur l'emploi de mot Rabb dans : Chelhold : le Coran. Arabica t v. Mai 1950, p. 159—167.

(٣) القرآن ١٦ : ١٢٣. (وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتلوا، قل بل ملّة إبراهيم حنيفاً، وما كان من المشركين ٢ : ١٣٥).

(٤) نفسه، ٣ : ١٩، ٦ : ١٦٢.

(٥) نفسه، ٤ : ١٢٤؛ اللسان، ١٥ من ١٨١ — ١٨٦ : أنظر.

Le dogme et : Goldziher : l'Isel, (art Islam) 2, p. 574 — 577. la loi de l'Isel, trad. Felix, p. 2.

(٦) أبو حاتم الرازي، الزينة، ١ من ٩٨.

(٧) وردت له أسماء مختلفة يذكرها البيهقي منها : نور وفرقان وكتاب وتنزيل.

أنظر : الإقنان في علوم القرآن، الطبعة الثالثة، ١ من ٨٦ — ٨٧ : Ency. de l'Isel. وهذه الكلمة «قرآن»، قد تكون اسماً =

الحنجاز ، وبأسلوب الكتب المقدسة التي نزلت على الأنبياء من قبل (١). ولذلك من الخطأ تسمية هذا الدين بدين محمد (٢)، وذلك لأن غرض محمد لم يكن عبادته كما فعل المسيحيون بالمسيح، وإنما غرضه الدعوة لدين «الحنيفية» القديم، الذي أخذ في عهده اسم «الإسلام».

وقد بدأ محمد الدعوة للإسلام أو الحنيفية في أهل بيته وبين بعض أقاربه، وأنه رسول الله إليهم الذي ينزل عليه الوحي، فأمن به البعض، ولم يؤمن به البعض الآخر: فكانت زوجته خديجة أول من صدق بدعوته (٣)، وإن كان عمه أبو طالب الذي رباه لم يؤمن بها. ثم أنه حاول أن يوسع نطاق هذه الدعوة، فتوجه بها كما طالبه القرآن إلى عشرته الأقربين (٤) — وكان جلهم من كبار رجال مكة — ظناً منه أنه إذا أقنعهم سهل ضم عامة العرب إليهم، ولم يكن طريق هذه الدعوة مغروراً بالورود، وإنما بالشوك وخرط القتاد. ويظهر أن زعماء مكة لم تأخذهم الدهشة لدعوة محمد إلى دين إبراهيم، بقدر دهشتهم لقوله إنه رسول الله إلى أمته، ذلك لأن الحنيفية كانت معروفة في الجزيرة (٥)، وأن الله كان يُعرف عند العرب على أنه رب الكعبة (٦)، وأنه الواحد؛ فكان يُقال في الجاهلية «أعِذ بالواحد» (٧)؛ وإن كان تغيير ملة إبراهيم — كما ينقل رواة العرب — يُنسب إلى قبيلة خزاعة (٨)،

== غير متفق لتدل على كلام أقدم من التوراة والإنجيل، أو مشتق من قرنت العتيق والقياس أي ضمت أحدهما إلى الآخر، أو من القرآن لأن الآيات منها يصدق بعضها البعض، أو حتى من القراءة. أنظر. السبوتى.

(١) يقول السبوتى إن الآراء اختلفت في كيفية نزوله، منها: أن جبريل أداها باللفظ، أو أنه نزل باللسان وأن النبي علم تلك اللسان وعبر عنها بلغة العرب. أنظر. السبوتى، الإخانة، ١ ص ٧٤ — ٧٦.

(٢) أنظر. Bertam, p. 32. Les Arabes.

(٣) ابن هشام، ١ ص ١٠٠.

(٤) القرآن ٢٦: ٢١٤.

(٥) ذكرها أمية بن أبي الصلت (م ٦٢٤) في شعره، وثناً بنجاحها.

كل دين يوم القيامة عند الله إلا دين الحنيفة زور.

أنظر. كتاب شعراء المسيحية، جمه الأب شيخو، بيروت ١٨٩٠، ١ ص ٢١٩.

(٦) الميوان، ١ ص ٣٢٩.

(٧) ابن هشام، ١ ص ١٠٢ (٨) الكلبي، الأصنام، ص ٥٨.

التي كانت تسكن مكة قبل قرش وودعت العرب إلى عبادة الأوثان ، وجعلتها صلة بين الله وقرش (١). بل ووجد في مكة قبل ظهور محمد جماعة من قرش (٢)؛ تفرقت في البلاد تلتمس دين الأجداد .

وقد روى القرآن الحوار الذي كان بين النبي والمكيين ، وهو يدل على عدم اكترائهم بدعوته : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ بِحَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ، أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ تَخْضِيلٍ وَعُنَبٍ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خَلَالَهَا تَفْجِيرًا ، أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زُحُمَتْ عَلَيْنَا كَيْفًا ، أَوْ تَأْتِيَ بَالَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ قِيلًا ۚ ﴾ (١٧ : ٩٠ - ٩٢) ولكن محمدا لم يرض أن تنسب إليه معجزة غير نزول الوحي عليه من قبل الله ، فكان يرد عليهم بقوله : ﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي ۚ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَ رَسُولٍ ۚ ﴾ (١٧ : ٩٣) . ومع ذلك لم يحل رفض النسي الإتيان بالمعجزات من أن ينسب إليه صفات خارقة ، فبعضهم يؤكد أنه حين ولادته خرج نور أضواء الشام (٣) ، وأنه وهو صغير شقت الملائكة بطائه وغسلوا قلبه بالثلج حتى أصبحا نقيين (٤) ، وأيضاً فسروا سورة الإسراء (٥) ، بأن الله رفعه إلى السماء ، وأنه قطع رحلة سماوية في بضع ساعات من الليل . والذي جعل المكيين أيضاً يعارضون دعوه محمد ، هو حظه من عبادة الأجناس ، فإنهم كانوا يدركون بحق احتمالها لها وتدهورها ، ولكن التطاول عليها

(١) القرآن ٣٩ : ٣ .

(٢) يذكر ابن هشام أسماءهم ، وهم أربعة رجال : ورقة بن نوفل ، وعبيدة بن جحش ، وعثمان بن الحويرث ، وزيد بن عمرو . سيرة ، ١ ص ١٤٣ .

(٣) ابن سعد ، ١ / ١ ص ٩٦ س ٢٣ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ١٠٥ - ١٠٦ .

(٥) القرآن ١٧ : ١ ؛ البخاري ، صحيح ، انقاره ٨١٢٧٨ ، ٢ ص ١٨٥ ؛ مسلم ، صحيح ، بولاق ١٢٩٠ هـ ، ١ ص ٥٩ ؛ الطبري ، تفسير ، ١٥ ص ٣ ؛ انظر . Ency. de l'Islam (art Isrâ) t. 2, p. 589-590 . يعيل المفكرون الحديثون إلى القول بأن سورة الإسراء نضى الإسراء بروح محمد دون جسده ، أو أنها رؤيا . انظر . هيكس ، حياة محمد ، ص ١٩٥ ؛ Tor Andrae : Mah., p. 49 .

معناه التطاول على عبادة الأجداد، التي تعودوا عليها منذ أن جاءت قريش إلى مكة، فهي معارضة الكبرياء. ثم إن ذكر محمد للوحى والبحث والحساب، أعتبرت عندهم بدءاً لا يقبلها إيمانهم أو عقلمهم. ويظهر القرآن تعجبهم من دعوته بقولهم (١): ﴿أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَلَيْسَ لِمُسْعِفُونَ خَلْقًا جَدِيداً ١٧ : ١٨﴾.

ومما جعل المكيين ينظرون شذراً إلى الإسلام، أن نفوذهم كان يرتبط أشد الارتباط بعبادة الأصنام التي جمعها عرب الجزيرة في الكعبة، في منبع نفوذهم، وسبب سيطرتهم عليهم. كما كان وجود هذه الأصنام في مدينتهم سبباً في وفود آلاف الحجاج إليهم كل عام؛ فوقف الحج إلى مكة ستكون نتيجته حتماً القضاء على وسائل معاشهم وتجارتهم الواسعة (٢). وفي الواقع إن محمداً بدعوته إلى الإسلام لم يكن يريد أن ينال من نفوذ مكة أو الكعبة، بل على العكس كان يرى دائماً أنه من واجبه المحافظة على هذا النفوذ ليستغله هو في نشر دعوته بين العرب إذا ما تحول أهلها إلى الإسلام، وخصوصاً أن مكة يرتبط تاريخها بإبراهيم، الذي إليه تُنسب الحنيفية أي الإسلام.

أضف إلى ذلك أن بيوتات قريش منذ سكناها مكة كانت تتنازع على الزعامة، بالسيطرة على وظائف الكعبة من رفادة وسقاية... الخ بحيث أن الحرب كادت تدمر القرشيين في أول سكناها بمكة، لولا تحاجزهم بالصلح (٣). وقد تجدد

(١) أنظر. أيضاً القرآن ٥٦ : ١٧.

(٢) Culturgeschichte des Orients unter, : Von Kremer (٢) Essays: Khuda Bukhsh: den Chalifen. Wien, 1875. vol. I, p 24 Indian and Islamic. London, 1912, p. 8.

(٣) القرظي، كتاب النزاع والتخادم فيما بين بني أسية وبني هاشم، ص ٧٢. نفرت قريش بسبب النزاع على هذه الوظائف إلى قريتين: أحدهما بنو عبد مناف =

النزاع على الزعامة بين هاشم - وهو أحد أجداد النبي - وأمّية بن عبد شمس - ومن نسله الأمويون - ولكن أمّية عجز عن الحصول عليها أمام هاشم ، واضطر إلى أن يرحل إلى الشام ؛ فكانت هذه أول عداوة وقعت بين بيتي هاشم وأمّية ، كما يلاحظ ابن الأثير^(١) . ويظهر أن الأمويين في وقت ظهور الدعوة الإسلامية كانت لهم الزعامة الحقيقية في مكة على الرغم من أن بني هاشم كانت لهم السيطرة على بعض وظائف الكعبة ، وذلك لأن أبا طالب الذي ورث الرفاة والسقاية عن أبيه عبد المطلب كان فقيراً لآمال عنده^(٢) ، هذا فضلاً عن أن زمام التجارة في مكة كان يشرف عليها أبو سفيان من البيت الأموي^(٣) . ولذلك نجد أن البيت الأموي كان من أشد المعارضين للإسلام ، خوفاً من أن تعود الزعامة لبني هاشم ، إذا ما مجتحت دعوة النبي .

ومها يكن لم يتعرض المشركون^(٤) - وهي تسمية القم أن الوثنيين -
لمحمد طالما لم تكن آليتهم موضوع هجوم ، فلما بدأ يحقّر من شأنها^(٥)

== ومن انضم إليهم ، الذين عقدوا حلفاً بينهم مؤكداً لإرادتهم في نيلها . ولكي يؤكدوا على أنفسهم ذلك غسوا أيديهم في جفة مملوءة بالطيب ، ولما سموا « المطيبين » ، كما أن أعداءهم بني عبد الدار ومن انضم إليهم عقدوا عند الكعبة حلفاً على ألا يتخاذلوا في الحصول عليها وسموا « الأحلاف » ؛ ولكنهم اصطلعوا ورضوا بقسمة هذه الوظائف بينهم . ابن الأثير ، الكامل ، ١ ص ٢٦٧ .

(١) نفسه ، ٢ ص ١٠ ، ٩ ص ١٦ ، ١٧ .

(٢) ليس لدينا تفاصيل عن توزيع هذه الوظائف في بدء عهد الإسلام ؛ وإن كنا نعرف أن بني هاشم اقتصروا لشراقتهم على السقاية والرفاة . أنظر . نفسه ، ٢ ص ١٤ ص ١٧ وما بعدها .

(٣) نفسه ، ٢ ص ٨٠ .

(٤) القرآن ٤١ : ٦ .

(٥) ابن هشام ، ١ ص ١٨٣ .

ويسمى « بالكفار »^(١) ، أخذوا يتحشرون به ، وبدعوا بتوجيه تحذير إلى أسرته بنى هاشم^(٢) ، بحيث اضطر محمد أن يجتمع سراً في شعاب الجبال ، أو في بعض المنازل . وكانت الآيات القرآنية التي تنزل عليه في ذلك الوقت ، ترسم للمسلمين أصول الدعوة الجديدة ، وهو طابع الدعوة في مكة .

ولكن استمرار الدعوة جعل المشركين يهاجمون المسلمين ، وبخاصة الأرقاء والضعفاء منهم . فكانوا يعذبونهم بالضرب والجوع والعطش ، ويسحبونهم على الرمال الساخنة وقت الظهيرة . فلما رأى النبی ما أصاب المسلمين من البلاء ، وأنه لا يقدر على أن يمنع عنهم الشر ، عرض عليهم الهجرة إلى الحبشة^(٣) ، ولعل ذلك بسبب أنها أقرب الديار للجزيرة العربية ، ولأن شمال الجزيرة كان وقتئذ مسرحاً للحرب بين بزنطة وفارس ، ولأن سكانها مسيحيون من أهل الكتاب وليسوا من المشركين^(٤) . ومع ذلك لم يترك مشركو مكة المهاجرين آمنين ، بل تبعوهم إلى هناك بضاقونهم . وبحر ضون الحبشة عليهم^(٥) . ورغم ذلك نجد أن شخصيتين كبيرتين في مكة هما : حمزة عم النبي وعمر بن الخطاب^(٦) ، يتحولان إلى الإسلام ، مما كان له أثره في تقوية الدعوة الإسلامية ، ودخول المترددين فيها ، بل ورجوع المهاجرين من الحبشة ؛ ليكونوا بقرب النبي . عندئذ نجد المشركين يتخذون خطوة جديدة في القضاء على هذه الدعوة التي تزايد أتباعها ، فعدوا فيما بينهم عهداً سموه « بالصحفة »^(٧) ، تعاهدوا فيه على

(١) القرآن ٨ : ١٤ .

(٢) ابن هشام ، ١ ص ١٦٧ - ١٦٨ .

(٣) قس ، ١ ص ٢٠٨ .

(٤) أظن . Ency. de l'Isrl. (art Muhammad) 3, p. 691 .

(٥) ابن هشام ، ١ ص ٢١٧ .

حدث ذلك في عهد النجاشي أمية (أجها) ، ويقال إنه أسلم ، وأن البطارقة من أصحاب النجاشي كانوا على العكس ضد المسلمين ؛ بل ضد أمية أيضاً ، حتى أنهم أقاموا نجاشياً آخر . الكامل ، ٢ ص ٥٤ - ٥٦ ؛ يوسف أحمد ، الإسلام في الحبشة ، ص ٥ .

(٦) ابن الجوزي ، تاريخ عمر بن الخطاب ، تصحيح حسن الهادي ، ص ١١ - ١٢ .

(٧) ابن هشام ، ١ ص ٢٣٠ وما بعدها . سماه النبي عند إسلامه « بقروقاً » ، لأن الله

مقاطعة بنى هاشم وعدم التعامل معه : فلا يؤاكلونهم ، ولا يشاربونهم ، ولا يبايعونهم ، ولا يناكحونهم ، ولا يكلونهم ، حتى يلبذوا محمداً والمسلمين ؛ ولكن يؤكّدوا على أنفسهم قداسة هذا العهد وضوء الصحيفة في جوف الكعبة . ومع أن كثير آمن بنى هاشم أنفسهم لم يؤمنوا بدعوة محمد ، فقد رأوا أن سحب حمايتهم لواحد منهم نزولاً على تهديد منافسيهم بنى أمية - الذين تزعموا المعارضة كما ذكرنا - يُعتبر أمراً مهيئاً في نظرهم ، ولذلك صبروا على هذا الحصار ثلاث سنين . ولكن على أثر وفاة أبي طالب عم النبي وخديجة زوجته ؛ بالغ المشركون في الاعتداء على النبي وطعموا فيه ^(١) ، حتى كان من أعدائه من هم من أفراد أسرته ، مثل : عمه أبو عتبة ، وهو يُكنى بأبي لُب ^(٢) ، فكان يسخر منه كلما وجده ، ويَحْمِلُ امرأته الشوك لتطرحه في طريقه حتى يعقره ^(٣) . وبدأ النبي يفكر في الهجرة من مكة ، إذ كما يقول المثل : « لا كرامة لنبي في وطنه » .

فأول ما فكر النبي في الهجرة إلى الطائف ^(٤) ، وهي قرية تقع في جنوب مكة ، لأن سكانها - وهم من قبيلة ثقيف - كانت تربطهم بقریش صلة القرابة ، فضلاً عن أنه كان لا غنىء المكيين فيها أملاك ويساتين ^(٥) . ولكن أهل الطائف رفضوا حمايته ، لأنهم مثل المكيين يعبدون الأصنام ، وعلى الخصوص صخرتهم المربعة المعروفة باسم اللات ^(٦) ، التي كانت تُعترف في نظرهم أم الآلهة والربة ^(٧) . كذلك كانت الطائف في الحجاز ، بلد الربا والزنا ، وأن أهلها أصحاب شراب ؛ مما جعل قبولها لدعوة دينية سامية ، أمراً غير مقبول ^(٨) .

(١) ابن هشام ، ١ ص ٢٧٩ .

(٢) سُمي هكذا لجماله . الطائف ، ص ٦٠ .

(٣) أصبح يضرب بها الثل فيما بعد ، فكان يقال : « أخسر من حالة المطلب » .
أظفر . الميداني ، ١ ص ١٧٢ . أظفر أيضاً : القرآن ١٩١ : ١ - ٥ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ٢٧٩ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ١٠ وما بعدها .

(٥) فحوص البلدان ، ص ٥٦ ؛ وقوله .

(٦) القرآن ٥٣ : ١٩ ؛ الأصنام ، ص ١١٦ و ١٠٩ ؛ وقوله .

(٧) الزبيدي ، تاج العروس ، ١ ص ٢٦٢ ؛ الأصنام ، ص ١٠٩ ؛ وقوله .

(٨) الأغاني ، ٣ ص ١٩٢ ، ٦ ص ٥٨ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ١٠ وما بعدها .

ولذلك رجع النبي إلى مكة : بعد أن أهانه سفهاء ثقيف ، في حياة أحد تجار الطائف الكبار (١) .

عندئذ توجه النبي بدعوته من جديد إلى الوافدين في موسم الحج من عرب يثرب ، الواقعة شمالي مكة ؛ لعل هؤلاء يحبرونه . فقد كان يسكن يثرب القبيلتان : الأوس والخزرج (٢) ، اللتان جاءتا إليها بعد انهيار سد مأرب المشهور في اليمن . ويظهر أنهما كانتا تتنافسان على الزعامة فيها ، بحيث وقعت بينهما حروب كثيرة أشهرها يوم «بعاث» (٣) ، وكانوا وثنين يعبدون صنماً اسمه «مناة» (٤) . وكذلك كان يسكن يثرب جماعة من اليهود ، وهم ثلاث قبائل : بنو القينقاع وبنو النضير وبنو قريظة ، ولهم استوطنوها منذ هجرتهم من فلسطين ، أو هجرتهم من اليمن ، بسبب اضطهاد الحبش لهم ، وقد اختلط هؤلاء اليهود بالعرب في يثرب ، وصارت أحوالهم مثلهم ، واستحالت لغتهم أيضاً وأسماءهم عربية (٥) ، وإن كانوا — مع ذلك — يعيشون في أماكن خاصة بهم سموها «أطام» (٦) جمع «أطم» ، عبارة عن قلاع تشتمل على بيوتهم ومعايهم . ويظهر أن هؤلاء اليهود بعد أن كانوا — مثل الأوس والخزرج — يتنازع بعضهم مع بعض ، أصبحت

(١) ابن هشام ، ١ ص ٢٧٩ .

(٢) المختصر ، ١ ص ١٠١ .

(٣) أنظر . ديوان قيس بن الخطيم ، ص ٢٥ ؛ على مظهر ، الحبية ، ص ٤٣ . ولعل المقصود بهذه الكلمة الخروج لقتزو .

(٤) القرآن ٥٣ : ١٩ ؛ الأصنام ، ١٣ — ١٤ .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٤٨ ص ١٦ — ١٧ . يرى ولفسون — المؤرخ اليهودي الحديث — أن يهود يثرب أقرب إلى النصر اليهودي منهم إلى النصر العربي . أنظر . ولفسون ، تاريخ اليهود ، ص ١٦ و ٢٠ .

(٦) الروض الآف ، ٢ ص ٥٢ ؛ ولفسون ، تاريخ اليهود ، ص ١١٧ . بالبرية تنقى المكان المفلوق (أنظر . ولفسون ، ٢ ص ١١٧) ، ولهم أخذوه عن تمام بناء بيوتهم فلسطين . أنظر . Mohammed en de Joden te Medina , : Wensinck . Leiden. ١٩٠٨, p. 44

ييدهم معظم أراضي ثرب وتجارتها وصناعتها ، أما الأوس والخزرج فكانوا من مواليهم أى أتباعهم ^(١) ، كما تهود من هؤلاء قوم لمجاورتهم لليهود ^(٢) .

واستطاع النبي أن يؤثر في قلوب بعض الحجاج من الأوس والخزرج ، وخصوصاً أنهم كانوا على سماع من روايات أخبار اليهود عندهم بظهور المسيح المنتظر ^(٣) ، أو المنقذ في آخر الزمان ، فضلاً عن أنهم كانوا يطعمون في وجود نبي لهم وكتاب مثلبا عند اليهود ^(٤) . وقد قبل دعوته منهم في أول الأمر عدد قليل يبلغ اثني عشر رجلاً بينهم امرأة واحدة ، وبايعوه عند مكان بين مئى ومكة اسمه «العقة» ، ولذلك سميت : «بيعة العقة الأولى» ، نسبة إلى هذا المكان ، أو «بيعة النساء» ^(٥) ، لأنهم لم تمكن إلا بيعة على الدين ، فلم يأخذوا علي أنفسهم فيها عهداً بحمايته ، حتى يفسكروا مليئاً في الأمر نوافاً من قريش .

ولكن الإسلام كعب له البقاء ، فقد حضر وفد من اليربيين إلى مكة عند أول الموسم الجديد بعد عامين من بيعتهم الأولى عدده ثلاثة وسبعون رجلاً امرأتان ، وكان عندهم إلى هذه المرة صريحاً في دعوته ودمه جميع المسلمين بثر ، وقبولهم لأى تحد من قريش أو غيرها ، وهو ما عبروا عنه بحرب «أسود والأحمر» ، وسميت : «بيعة العقة الثانية» ^(٦) . وفعلوا هاجر معظم سلمى مكة إلى ثرب ، فلما علمت قريش بذلك استشاطت غضباً ، وراحت تدبر مؤامرة في دار الندوة لإغتيال النبي ^(٧) ، الذى ما علم بذلك حتى تسلسل خفية هو وأبو بكر مترسماً طريق ثرب إلى الشمال ، مخفياً في المغارات والكهوف ،

(١) ابن هشام ، ١ ص ٢٨٦ .

(٢) الطبري ، تاريخ ، ٢٩٨ ص ١٤ — ١٥ .

(٣) ابن هشام ، ١ ص ١٠٢ : انظر . أرتولد ، الدعوة إلى الإسلام ، ترجمة حسن إبراهيم وعابدين والنحراوى ، المجلة ١٩٤٧ ، ص ٣٠ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ١٣٤ .

(٥) نفسه ، ١ ص ٢٨٨ — ٢٨٩ . عن عقة ، انظر . معجم البلدان ، ٦ ص ١٩٢ .

(٦) نفسه ، ١ ص ٢٩٣ وما بعدها .

(٧) ابن سعد ، ١ ص ١٥٣ ص ١٢ .

المنتشرة على طول الطريق^(١). فلما وصل سالماً دخل يثرب وسطر حبيب أهلها، وتسميت بهذه المناسبة « المدينة »^(٢)، وفيما بعد « المدينة المنورة » لوجود قبر النبي بها؛ وهى التى سترفع شهرتها إلى شهرة مكّة وصنعا، وستصير عاصمة الجزيرة العربية فى عهد الخلفاء الأوائل. وقد عُرف مجيء النبي إلى يثرب « بالهجرة »، وهى من الفعل « هَجَرَ »^(٣)، الذى كان يعنى عند العرب خروج البدوى إلى المدن، وتاريخها يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول^(٤) (٢٤ سبتمبر ٦٢٢م).

وكان أول ما فعله النبي فى المدينة هو بناء المسجد^(٥)، وهى كلبقودت فى القرآن^(٦)، وعُرفت فى الجاهلية على أنها اسم البيت الذى تطوف حوله القبائل^(٧)، ولكن فى الإسلام أصبح المسجد هو مكان العبادة عند المسلمين. وكان كانت ساحة الكعبة لا يجوز القتال فيها، وتعرف « بالحنى » أو « الحرم »^(٨)، كذلك أصبح بمجموع المسجد فى الإسلام « حرماً »؛ لا يجوز القتال فيه، وغير قابل

(١) أهمها غار ثور المشهور، حيث ينزل الرواة أن النبي كان راكباً فى حجته ناقة « القصواء ». التورى، ١٠ ص ١١١.

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٣. كما سميت بأسماء أخرى، منها: مدينة الرسول أو دار الإسلام أو أرض الله. أنظر: الواقدي، فتوح الشام، تحقيق Lees، ص ٤٥ — ٤٦؛ معجم البلدان، ٧ ص ٤٢٥ وما بعدها.

(٣) اللسان، ٧ ص ١١٠ وما بعدها؛ انظر: Ency. de l'Isi, (art Hidjra), 2, p. 321.

(٤) المطارف، ص ٤٥ — ١٠؛ أنظر: Mohammed. Erester : Grimme Teil. Münster, 1892, p. 47.

(٥) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٣؛ أنظر: Ency. de l'Isi, (art Masjid), 3, p. 362.

(٦) القرآن ٢ : ١٤٤ و ١٨٧.

(٧) لسان العرب، ٤ ص ١٨٨؛ قطب الدين، كتاب الأعلام، ص ١١ ن ٨. هذه الكعبة وجدت أيضاً فى النقوش الآرامية والنبطية والعبرية وحق الميمنية. أنظر: Ency. de l'Isi, 3, p. 362. وعلى العكس فإن كلمة جامع لم تشمل إلا فى الأزمنة المتأخرة. أنظر: فون كرىمر، الحضارة الإسلامية، ص ٥٨ هامش (١).

(٨) أنظر: Le Pèlerinage, p. 1. : Demombynes.

للتنجس^(١). وكان مسجد النبي بسيط البناء^(٢)، فلم يكن غير فناء ضيق، يحيط به جدار من اللبن، وليس فيه غير مكان واحد مستقف، يغطيه الجريد المثبت على جذوع النخيل؛ أما بقية أجزائه فكانت مكشوفة وبوقد أفرد النبي الجزء المسقوف لبعض من جاء معه من مكة ولم يجدوا مأوى، وسموا لذلك «بأهل الصفة»، أي الذين يأوون إلى صفة المسجد، وهو المكان المسقوف. وقد بقي هذا المسجد خالياً من كل مظاهر الترف؛ إلا من حجرات أو بيوت بناها النبي حوله^(٣)، ولكن أعيد بناؤه في عهد الأمويين^(٤)، وأدخلت فيه المقصورة والمحراب والمنبر والأعمدة الرخامية والعقود. ويبدو أن النبي في أول عهده كان يترك للمؤمنين الحرية في اختيار قبائهم في الصلاة^(٥)؛ التي كانت تتجه إلى مكة أو إلى القدس، وهي أيضاً بقعة مقدسة لورود الأنبياء إليها. ولما بنى المسجد جعلت قبلته إلى مكة، وخصوصاً أن دعوته ترتبط أشد الارتباط بدین إبراهيم^(٦). كذلك كتب النبي دستور الجماعة الإسلامية الأولى بين أهل يثرب - الذين أصبحوا يُعرفون بالأنصار^(٧) - والمسلمين من قريش وهم المهاجرون، وهو ما عرف أيضاً «بالصحيفة»^(٨). وقد جعل من المسلمين «أمة»^(٩)، تسودها الوحدة من دون الناس «واحدة»، أو جماعة دينية قائمة بذاتها^(١٠)، تتمحور فيها

(١) النوري، ٤٤١؛ أنظر : Lammens : Etudes sur le siècle des Omeyyades, p. 11.

(٢) البلاذري، فتوح، ص ٦؛ أنظر : Ency. de l'Is, 3, p. 364.

(٣) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٣.

(٤) أنظر : بعده.

(٥) أنظر : السورة (وقه المشرق والمغرب، فأبنا تولوا، ثم وجه الله؛ إن الله واسم علم ٢ : ١١٥).

(٦) المعارف، ص ٧٥ س ١٥ - ١٦؛ أنظر : Mahommed, I, : Grimme, p. 57; 71. أنظر الآية (قد نرى قلب وجهك في السماء، فلنولينك قبلة ترضاها، فول وجهك شطر المسجد الحرام، وحيث ما كنتم، فولوا وجوهكم شطره ٢ - ١٤٤). (٧) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٣.

(٨) سيرة ابن هشام، ١ : ٣٤١ - ٣٤٤؛ أنظر : مجموعة الوثائق، ص ١ - ٧.

(٩) هذه الكلمة معناها غير محدد، فقد تفرقت في النسخ المختلفة دينية - أنظر : القرآن

The Arab Kingdom, transl. M. Weir. : Wellhausen ٤٧ : ١٠. Ency. de l'Is, (art Umma) t. 4. ; Calcutta, 1947, p. 7 ; 11 p. 1069-1070.

(١٠) أنظر : الرئيس، النظريات السياسية الإسلامية، القاهرة ١٩٥٢، ص ١٠ (عاش ١).

العصبية القبلية ، وذلك بالترابط بينها « يتعاقلون »^(١) ، حتى في التخفيف عن أئمة الدين ولا يجد قضاءه ، وليس لهؤلاء ولا عشيرة « مفرح »^(٢) ، ولكي يحفظ لهذه الأمة بكيانها بنظم شئونها الحربية ، إذا ما اضطرت إلى الخروج للغزو « غازية » : فنص على أن تتناوب جماعاتها الغزو « يعقب بعضها بعضا » ، كما نظمت مسألة الدييات « المعافل أو عقل »^(٣) ، وفداء الأسير « عانيهم »^(٤) ، وذلك بأن تتكفل كل جماعة في هذه الأمة بهما فيما بينها ، ومن ناحية أخرى نظمت في هذه الصحيفة العلاقة بين المسلمين واليهود في يثرب ، فأمن هؤلاء على دينهم ، وأقرهم على أموالهم ماداموا مع المسلمين ، بل سمح لهم بأن « ينق » عليهم مع المسلمين في حالة محاربتهم في صفوفهم ، ونص على أن يكونوا معهم ضد من يدم يثرب من الأعداء ، وأن لا « تجار قريش ولا من نصرها » .

وفوق ذلك كانت الهجرة إلى المدينة سببا في تحول هام في الدعوة الإسلامية ذاتها : ففي مكة لم يكن دور النبي غير دور ديني ، فكانت سور القرآن لا تتناول إلا أمور الدين خالصة ، أما في المدينة فحينما أصبحت للنبي الزعامة السياسية على « الأمة » الإسلامية ، وكانت سور القرآن في المدينة — بالإضافة إلى استكمالها فروض الدين — تبين تفاصيل هذا المجتمع السياسي — الدين ؛ بحيث أصبح القرآن أشبه بقانون دستوري لهذه الأمة ، مما ميز هذا الدور النبوي بعد الهجرة .

ولكن المكين الذين رفضوا دعوة الإسلام ووقفوا منها موقف العداء ، أخفوا في الاستعداد لكسر شوكتها ، بعد أن تفاقم خطرهما بسبب هجرة النبي

(١) أنظر . Supplément aux Dictionnaires arabes, 2^{ed.} : Dozy .
t.2, p. 153 sqq

(٢) أنظر . مجموعة الوثائق ، ص ٣٤١ .

(٣) أنظر . الصباح النير ، ص ٦٤٧ — ٦٤٨ .

(٤) أنظر . نفسه ، ص ٦٦٥ ؛ مجموعة الوثائق ، ص ٣٣٨ . الثاني هو الأسير .

إلى يثرب : فقد كان التجاء المسلمين إلى هذه المدينة ، التي تقع على طريق مكة التجارية في رحلتها إلى الشام ، مما يجعل أسباب معاشهم في خطر شديد ، ثم إن قبول يثرب إيواء محمد وأصحابه من المهاجرين يعتبر بالنسبة للمكيين تحدياً وجرحاً لكبريائهم . وكان الخوف من غدر المكيين هو الذي دعا الرسول إلى أن يرسل من وقت لآخر بعض السرايا^(١) ؛ لترصد عن كشب تحركات المكيين . ولا ريب أن الهجرة قد خلقت في المسلمين قوة هائلة للدفاع عن عقيدتهم التي فروا بها من اضطهاد المكيين ، فرى الوحي الذي ينزل على النبي يدعو إلى الدفاع عن النفس ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ ، وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ٢ : ١٩٠ ﴾ . ولكن حدث لإحدى السرايا ؛ أن الحماس الذي أتاها من طبيعتها البدوية دفعها إلى مهاجمة قافلة لقريش ، كانت في طريقها إلى مكة ، فقتلت مكيّاً وأسرت اثنين^(٢) ، وقد كان في الإمكان لو أراد القرشيون السلام تسوية هذه الحادثة^(٣) ، وخصوصاً أن النبي أعلن استعداداه فدية الأسيرين^(٤) . ولكن القرشيين كانوا مدركين خطورة وجود المسلمين في طريق رحلتهم التجارية إلى الشام ؛ بحيث أن أباسقيان لما أقبل من الشام في عير لقريش عظيمة ، أخطر أن يسير بهذا البحر الأحمر لينجوا بالعير والمال^(٥) ؛ فاتخذوا هذه الحادثة نكأة لما جئة المسلمين . فكان هذا الهجوم هو بدء الصراع بين مكة والمدينة ، وهو صراع لم تنعود عليه الجزيرة العربية من قبل ، إذ أنه ليس صراعاً بين قبائل ؛ وإنما هو صراع على العقيدة ، وهذا لم يسمع به من قبل في تاريخ الحجاز ، وكان لأبد من القضاء على أحدهما .

(١) ابن هشام ، ١ ص ٢٣ — ٢٤ ، أنظر . Sprenger . Das Leben und die Lehre des Mohammed. Zweite Ausgabe. Berlin, 1869, 3, p. 105-109.

(٢) ابن هشام ، ١ ص ٢٤ .

(٣) أنظر . Bertram . Les Arabes, p. 41.

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٨٠ .

(٥) نفسه ، ٢ ص ٨٤ ص ٩ .

ففي يوم الجمعة ١٧ من شهر رمضان من السنة الثانية من الهجرة (١) (١٤ مارس ٦٢٤م)، خرج حوالى ألف محارب من مكة بقودم شيخ بنى أمية أبوسفیان يوم أعداء الهاشميين إلى الشمال لمحاربة المسلمين في المدينة (٢). ولكن النبي أسرع بالخروج إليهم في قوة عددها ثلثمائة وبضعة عشر رجلاً، وعسكر بهم في منطقة ماء اسمها «بَذْر» (٣)، عند قاعدة جبال قرب البحر الأحمر، بين مكة والمدينة. وقد تحارب الطرفان بالطريقة التي كانت القبائل البدوية تحارب بها في الجاهلية، وذلك بأن يترأس المحاربون صفوفاً، وأن تبدأ المعركة بالمبارزة فرادى، فيشير العدوين منظر الدم، فيلتحمان. وكان النبي يقدّر النتيجة التي ستترتب على الهزيمة في هذه الموقعة، لذلك انسحب إلى عريش مرتفع، يُقَى له ليسكون بمثابة الراية للبقائين المسلمين، وما قىء يبتهل إلى الله لنصرة المسلمين، حتى قال في إتهاله: (اللهم إن تهلك هذه العصابة لاتعبد) (٤). ويدوأن مظهر النبي في إتهالانه كان سبباً في تقوية الروح المعنوية عند المسلمين، فتغلبوا في مبارزاتهم الفردية، مما دطام إلى القتال بشدة عند الانتماع؛ بحيث اضطر المسكيون إلى الانسحاب؛ بعد أن تركوا وراهم أشلاء سبعين قتلاً، وكثيراً من الأسرى (٥).

ومع أن هذه المعركة كانت بين المسلمين وأعدائهم الذين أجروهم على ترك بلدهم، والذهاب إلى الخلق؛ إلا أن النبي أمر بمعاملة الأسرى بالإحسان:

(١) الطارف، ص ٧٨.

(٢) ابن هشام، ص ١٠، ٤٣٦.

(٣) الطارف، ص ٧٥؛ ياقوت، معجم، ص ٨٨؛ Hamidullah، Les Champs de Bataille au temps du Prophète. R. E. 1. année 1939, p. 3.

(٤) ابن هشام، ص ١، ٤٣٦ وما بعدها. يوجد الآن مكان العريش مسجد، يظهر

أنه بنى في عهد المالك. أنظر - Hamidullah. Op. cit, p. 4.

(٥) أختلف في عدد القتل والأسرى. ابن هشام، ص ١، ٥١١.

فكثير من سادات قريش أقتدوا بالمال، أما الفقراء فقد أطلقوا دون فداء. وكان من الأمرى أبو العاصى بن الربيع - زوج زينب ابنة النبى - التى بعث إلى والدها بقلادة لها، كانت خديجة قد أهدتها إليها عند زفافها إلى أبى العاصى، فلما رآها النبى رق لها رقة شديدة، وطلب أن يرد لها أسيرها (١)، مع أن الصحيفة كانت تمنع إجارة المشرک (٢).

وكان للنصر فى يوم بدر أثره فى تقوية معنويات المسلمين (٣)، فقد تغلبوا وهم الفئة القليلة على الفئة الكثيرة، وخصوصاً أن الحرب فى كل وقت عند العرب وسيلة صحيحة للحكم على الأشياء. بل يصور القرآن هذه المعركة، وكان جمعاً حاشداً من الملائكة كانت تحارب مع المسلمين (٤). ولما كانت هذه أول معركة فى سبيل الدين، فقد نظر المسلمون دائماً إلى الذين اشتركوا فيها نظرة مقدسة، بحيث نعرف أسماءهم فرداً فرداً : وأسماء من استشهد منهم (٥). ولذلك لم يتردد النبى فى أن يضيف إلى هذا النصر المؤيد نصراً آخر، وذلك بالنخلص من قبيلة بنى القينقاع اليهودية، التى كانت تستهتر بمسلمى المدينة (٦)، لمحاصرها إلى أن قبلت التسليم، ولعله أراد بهذه الضربة أن يخيف بقية اليهود فى المدينة.

(١) حقه، ١، ص ٤٥٢، ٤٦٥، ٤٧٠. كان بنو مخزوم يفتدون كل أسير بأربعة آلاف درهم. أنظر. الواقى، للزلى، ص ١٣٦.

(٢) ابن هشام، ١، ص ٣٤١ - ٣٤٤؛ مجموعة الوثائق، ص ٤ على الخصوص.

(٣) القرآن ٣ : ١٧٣. قال زهير بن أبى سلمى :

فلما الحق مقطعه ثلاث عين أو قار أو جلاء.

(أنظر. التورى، ٣، ص ٦٢) وقد ذكر القرآن هنا المبدأ، وهو ما يعرف بالبيعة. (القرآن ٣ : ٦١) أنظر أيضاً : Massignon ; La Lutte, p. 8 sqq; Cheira. La Mubâhala. Extr. de l'Ann. de l'Ecol. des H. Et. Sect. des. S. R. 1943-4.

(٤) القرآن ٣ : ١٧٤ - ١٧٥، ٨ : ١٢، ٥٠.

(٥) ابن هشام، ١، ص ٤٨٥؛ الحارث، ص ٧٨ ص ٥ وما بعدها.

يوزن أسماء أربعة عشر رجلاً.

(٦) ابن هشام، ٢، ص ٥٤٥؛ أنظر. Grimme. Mab, p. 93.

كذلك كانت تغفل من قبعة نصر عمدى بدر. ابن الأثير، السكامل، ٢، ص ٩٦

أما المكيون فلم يعترفوا بفوز محمد عليهم في بدر ، وصمموا على الأخذ بالثأر ، وخصوصاً أن محمداً أصبح دائم التعرض لقواهم ؛ بحيث أنهم باعوا القافلة بسبب حرب بدر ، ووقفوها على حرب النبي ^(١) . فخرجوا في شوال من السنة الثالثة للهجرة (مارس ٦٢٥) ، في ألف فارس يلبسون الدروع وثلاثة آلاف من المشاة بقيادة أبي سفيان - وهو القائد الذي هُزم في بدر - وكان خلفهم النساء يتشدن الأناشيد ؛ لتشجيع المحاربين على القتال ^(٢) . ولقد كان اصطحاب النساء في الحرب عادة جرى عليها العرب في كل وقت ^(٣) ، وحتى بعد انتشار الإسلام . فإتهم اصطحبوا نساءهم في حروبهم ضد الروم والفرس ؛ فالنساء بوجودهن كن يجبرن الرجال على القتال ؛ دفاعاً عن العرض ، الذي كان أهم شيء عند العرب . أما النبي فقد خرج في ألف رجل من أصحابه ^(٤) - وهو ركب فرسه «السكب» ^(٥) ، وليس مع المسلمين غيره ، وفرس آخر لأحد الصحابة - إلى جبل أحر اسمه أحد في الشمال ؛ ليحبل المدينة في أعقابهم إذا ما توجه إليه الكفار ؛ فبذلك يتمكن من قطع خطوطهم ^(٦) ، ويتفادى القتال في المدينة . وقد برهن النبي في هذه الموقعة على مقدرة حرية عظيمة : فنظم المقاومة في صفوف على عادة العرب في القتال ، ووضع رماة النبال في المؤخرة على جبل عيين ، جنوبي أحد ^(٧) ؛ لحفظ ظهور المسلمين ، وأمرهم بالثبات بموضعهم بمحادث ^(٨) . ومع أن جيش النبي كان أقل عدداً من جيش المشركين ؛ فإنه حارب بشجاعة ، بحيث

(١) المنزلي ، ص ١٩٨ .

(٢) كن يلقن :

لن تهلوا ناني
أو تدبروا ناني
وغرش الناني
فراق غير واني

ابن هشام ، ص ٢٠٦٢ .

(٣) أنظر . بعده .

(٤) المازني ، ص ٨٩ س ١ .

(٥) الزوري ، ص ١٠ س ٣٣ - ٣٤ . كان يسمى أيضاً : «الريز» و «التجيب» .

نفسه ، ص ١٠ س ٣٥ ؛ أنظر . ابن هذيل ، حلية القريش ، ص ١٥١ .

(٦) أنظر . Hamidullah : Op. cit, p. 5. عن جبل أحد ، أنظر . مجمل

البلدان ، ص ١٣٣ - ١٥١ .

(٧) ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٦٠٨ . يسمى الآن هذا الجبل جبل الرماة ،

أنظر . Hamidullah : Op. cit, p. 5.

(٨) ابن هشام ، ص ٢٠٦٢ .

أضطر القرشيون إلى الحرب . ولكن رماة التبال تركوا أماكنهم لجمع الغنائم
مخالفين بذلك أمر النبي^(١) ، فانتهم خالد بن الوليد هذه الفرصة - وكان وقتئذ
أحد قواد المشركين - وهجم بالفرسان من ناحية الجبل ، قتل عدداً كبيراً من
المسلمين ، الذين تفرقوا في كل مكان ، وجرح النبي أثناء دفاعه عن نفسه . وقد
اعتقد المكيون أنهم عضواً نهائياً على دعوة محمد ، وخصوصاً أن إشاعة قتله
ملأت آذانهم^(٢) ؛ فانسحبوا من ميدان المعركة راجعين إلى بلادهم مسرورين .
ولكن نساءهم لم تترك ميدان القتال إلا بعد أن شفت غليلها من قتلها في
بدر ، فجمعن أنوف الموتى من المسلمين وآذانهم ليجهلن قلائد ؛ ولم يندمهن
هند امرأة القائد أبي سفيان^(٣) ، التي بقرت بطن حمزة - عم النبي -
واستخرجت كبده فلاكتها . وبذلك نال المشركون ثأرهم في بدر ، وقال
أبو سفيان في هذه المناسبة^(٤) : « يوم يوم بدر والحرب بجال » .

أما النبي فقد رجع إلى المدينة مسرعاً ؛ وقام بطرد بني النضير ، وهي
طائفة أخرى من اليهود حاولت أن تستفيد من هزيمة النبي بالغدر به ، فحاصرها
وقطع نخلا وأحرقه ، وأجلاها هي الأخرى عن المدينة - وذلك في ستة
أربع هجرية^(٥) (٦٢٥) - ليضم أرضها إلى أملاك المسلمين .

ولما علت قريش أن محمداً لم يُقتل ، نهمت ألا تضام عليه إذا لم تدمر المدينة
التي آوته ، وصممت على حربه هذه المرة في عقر داره . وقد سعى المكيون قبل
هجومهم على المدينة إلى تكوين حلف قوى من كل العناصر الموالية^(٦) من

(١) الطارف ، ص ٧٩ .

(٢) ابن هشام ، ٢ ص ٥٧٤ .

(٣) نفسه ، ٢ ص ٥٨١ .

(٤) الميداني ، مجمع الأمثال ، ١ ص ١٤٤ ؛ انظر . أبو الفضل والبيهال ، أيام العرب
في الإسلام ، القاهرة ١٩٥٠ ، ص ٣٧ .

(٥) ابن هشام ، ٢ ص ٦٧ وما بعدها ؛ انظر . ولفسون ، تاريخ اليهود ، ص ١٣٥ ؛
Mohammed en de Joden te Medina, p. 82. ; Wensinck

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٦٦٩ - ٦٧٠ .

البدو، أمثال: قزارة وأشجع ومرة وعطّان، وأيضاً بالتعاون مع « بنى قريظة » - بقية اليهود في المدينة - الذين كانوا يكرهون المسلمين، بسبب إخراجهم لبني القينقاع والنضير^(١). لجمع أبو سفيان من القرشيين وأحايشهم^(٢)، ومن القبائل والعشائر البدوية من نجد وتهامة، جيشاً جراراً لا يقل عدده عن عشرة آلاف مقاتل^(٣)؛ ليحذف بهم على المدينة. وقبل أن يباشر زحفه أرسل إلى محمد كتاباً يطالبه فيه بنصف نخل المدينة الكثير، ولكن النبي رد عليه بكتاب قال له فيه إنه في انتظاره^(٤).

ولم يكن من الممكن أن يخرج النبي في هذه المرة عن المدينة كما حدث في بدر وأحد؛ بل كان على كل فرد في المدينة أن يشترك في رد الخطر المحيق بها من جانب المكين ومن عناصر البدو - حلفاء المكين - المتشوقين إلى الغارة. ولم يعتمد النبي في الدفاع عن المدينة بالتحصن في يوتها، وإنما لجأ إلى الدفاع عنها بناء على مشورة سلمان الفارسي^(٥)، وذلك عن طريق حفر خندق في شمال المدينة - ولم يكن الخندق من أساليب الحرب المعروفة عند العرب^(٦) - حيث أن شمالها هو المنطقة الحالية من التحصين؛ فالمدينة محاطة من نواحيها الثلاث الأخرى بالجبال وبأرض الحرّة^(٧) - أي أراضي مملوكة

(١) نفسه، ٢، ص ٦٧٤؛ انظر. ولفسون، تاريخ اليهود، ص ١٤١ وما بعدها.

(٢) من هذه الكلمة، انظر. قبله.

(٣) ابن هشام، ٢، ص ٦٧٣.

(٤) نص هذا الكتاب موجود في مخطوطة في تركيا، وينسب إلى محمد بن جرير الطبري.

انظر. في مجموعة الوثائق، ص ٨ - ٩.

(٥) ابن هشام، ٢، ص ٦٧٧. هو من أسبهان من أسرة ارسطراطيفخرسية، كانت قبيلة كلب ياعته في ثرب، فاشترى النبي واعقه؛ ويظهر أنه طاش إلى سنة ٣٢ هـ. ابن هشام، ١، ص ١٣٦ وما بعدها؛ الطبري، ١: ٢٤٤١؛ انظر. Nouvelles Recherches, : Huart. Paris, 1913, p. 3 sqq. sur la légende de. Siemân du Fara.

(٦) ابن هشام، ٢، ص ٦٧٠ وهي كلمة فارسية. انظر. Haurt. Op. cit, p. 4.

(٧) ياقوت، معجم البلدان، ٧، ص ٤٤٢ وما بعدها؛ انظر. Hamidullah ;

بالأحجار - والحدايق والتغيب ؛ ولذلك سُميت المعركة التي دارت رحاها حول المدينة بيوم الخندق^(١) ، نسبة لهذا الخندق ، أو يوم الأحزاب^(٢) ، بسبب اشتراك قبائل موالية للكيين .

ولكن القرشيين الذين وصلوا إلى المدينة في السنة الخامسة الهجرية^(٣) (٦٢٩) ، أثار دهشتهم وجود الخندق ؛ ولم يحاولوا عبوره ، وفضلوا البقاء حتى يخرج المسلمون إليهم . ولما مكوا المقام دون أن يخرج المسلمون ، وتعرضوا لمواصف رملية ، فكثروا الحصار ورجعوا إلى مكة دون تحقيق غرضهم ، وخصوصاً أن النبي استمال غطفان من حلفائهم^(٤) ، مما أودى بالكيين .

ولكن الخطر لم يذهب عن المسلمين برجع الكيين إلى بلادهم ، بل كان الخطر من جانب بني قريظة ، القبيلة اليهودية ، التي اشتركت مع الكيين في تأليب العرب على المسلمين^(٥) ، وكانت في أثناء حصار المشركين تتعاون معهم ، أي أنها خرجت عن نصوص الصحيفة التي كتبها النبي معها^(٦) . لذلك - بعد رحيل الكيين - لم يتردد النبي في محاصرتها في أطامها ، ثم قبلت التسليم على أساس تحكم شخص بينه هو سعد بن معاذ^(٧) - وهو سيد الأوس - وقد نفذ النبي حكم هذا الرجل فيهم ؛ وهو يقضى بقتل الرجال ، وسبي النساء والذرية ، وتقسيم أموالهم بين المسلمين وقد كان بنو قريظة ، آخر يهود في المدينة ، وإن بقي اليهود في شمالها في خيبر وتيماء ووادي القرى وفدك وغيرها^(٨) ، إلى أن أخرجه منها الخليفة عمر فيما بعد ، وذلك خلت الحجاز منهم .

(١) ابن هشام ، ٢ ص ٦٩٩ .

(٢) القرآن ٣٣ : ٢٠ .

(٣) ابن هشام ، ٢ ص ٦٦٨ .

(٤) نفسه ، ٢ ص ٦٧٦ ، ٦٧١ .

(٥) نفسه ، ٢ ص ٦٧٤ ؛ انظر . ولفنون ، تاريخ اليهود ، ص ١٤١ وما بعدها .

(٦) عن هذه الصحيفة ، انظر . ابن هشام ، ١ ص ٣٤١ - ٣٤٤ ؛ مجموعة الوثائق ،

ص ١ - ٤ وقبله .

(٧) ابن هشام ، ٢ ص ٦٨٩ . عن سيد الأوس ، انظر . نفسه ، ٢ ص ٦٧٥ .

(٨) انظر . نفسه .

وإذا كان النبي قد اطمأن على دعوته ، فإنه أراد أن يجرب نبوعاً جديداً من السياسة مع المشركين من أهل مكة ، لعلمهم بثوبوا إلى رشدكم وبوخصوماً أن دعوته ما كانت لتعم العرب دون أن تعترف بها مكة ، لمكانتها المقدسة عندهم . قضى آخر سنة ستة (٦٢٨م) ، قرر النبي الخروج معتصراً^(١) - أي زيارة الكعبة في غير موسم الحج العام - فخرج لابساً ملابس الإحرام ومعه الهدى إلى الكعبة^(٢) ، ولا يحمل معه إلا السيوف . وقد أوقع هذا القرار قريشاً في مأزق ، فلم يكن من الممكن أن يرد أي حاج إلى الكعبة ، ثم إن مجيء النبي إليها بعد سماع العرب بدعوته ؛ قد يكون فيه احتفاظ للسكينة بنفوذهم وكبرياتهم ، وما يدره عليهم هذا النفوذ من ثروة .

على أن قريشاً كانت لا تأمن عاقبة مجيء النبي وأتباعه إلى مكة ، وإذا اتخذت حظرها وخرجت مع حلفائها من البدو ؛ لتعرف حقيقة مقاصده . وقد تبادل النبي معها السفارات ، فأرسل من قبله صاحبه عثمان بن عفان^(٣) - وهو الخليفة الثالث فيما بعد - ولما بلغه أنه ربما يكون قد قُتل دعا المسلمين إلى الحرب ، وهو ما تُعرف ببيعة الرضوان^(٤) . ولكن قريشاً قبلت دخول محمد مكة ، على أن لا يدخلها هذا العام ، وإنما الرجوع في العام الذي يليه بدون سلاح ، إلا السيوف في قرابها ، والمقام بها ثلاثة أيام فقط . كذلك رضوا بامضاء هدنة المدينة ، لمدة عشر سنين^(٥) ، وهي : تعطى الجزية لأهل المدينة أو مكة في التقل بأمان في الجزيرة ، وللقبائل أن تدخل في عقد ، محمد أو قريش ، وأن يرجع محمد موالى قريش الفارين ، ولا ترجع مكة عن محمد إذا جاءوها ؛ كما

(١) ابن هشام ، ٢ ، ص ٧٤٠ ؛ لسان العرب ، ٦ ، ص ٢٨٢ .
وهي كلمة مأخوذة من الاعتدال وهي الزيارة . أنظر . قبله .

(٢) القرآن ٢ : ١٩٦ .

(٣) ابن هشام ، ٢ ، ص ٧٤٦ ؛ وسنه .

(٤) قبله ، ٢ ، ص ٧٤٦ - ٧٤٨ .

(٥) قبله ، ٢ ، ص ٧٤٧ ؛ بحرورة الوثائق ، ص ١٤ . المدينة من مكان أسفل مكة .

قبله ، ٢ ، ص ٧٤٦ . وقد نسب إلى بشر . الحشفي ، شرح البحيرة ، ٢ ، ص ٢٣٩ .

رفض القرشيون الاعتراف في هذه المعاهدة بالنبي كرسول من عند الله — مع أن ذلك من دعائم الدين الجديد — وعنونوا الصلح باسمك ، اللهم ،^(١) ، وقبل النبي ذلك .

وقع النبي هذا الصلح ، الذي اعتبره القرآن فتحاً مبيناً^(٢) ، على الرغم من أن بعض كبار الصحابة كانوا يريدون القتال في أول الأمر . وقد دل النبي بقوله الهدنة على دبلوماسية ماهرة ، لأنه بمقتضى هذا الصلح استطاع أن يأخذ أول اعتراف من مكة بزعامته السياسية بين العرب ، وكان سبباً في نشر دعوته واتساعها بانضمام القبائل التي ترددت في حلفه ، على الخصوص قبيلة خزاعة المجاورة للمدينة^(٣) . ولعل النبي — كما يذكر مؤرخ السيرة — أرسل في ذلك الوقت الكتب إلى جميع ملوك العالم المعروفين^(٤) ، مثل : هرقل عظيم الروم وكسرى فارس ونجاشي الحبشة ومقوقس مصر ، ورؤساء القبائل في أطراف الجزيرة العربية : مثل الغساسنة واللخمين وأهل عُمان واليمامة والبحرين وملوك اليمن ، يدعوهم إلى الإسلام ، كذلك استفاد من الهدنة : بالقضاء على الخطر اليهودي في خيبر وفدك ووادي القرى وتيماء ، وهي مجموعة من الواحات في أقصى شمال الحجاز^(٥) ، وخصوصاً أنهم بعد أن أخرج النبي اليهود من المدينة ، كانوا يؤلبون القبائل العربية في هذه المنطقة عليه . فقام النبي بغزوها : فصالح من رضى المصالحة ، وحارب من امتنع عليه . وإن ترك أراضيهم في أيديهم ، وأقام بينهم عماله^(٦) ، واستولى على جزء من محصول أراضيهم^(٧) .

(١) ابن هشام ، ٢ ، ص ٧٤٧ .

(٢) القرآن ٤٨ : ١٠ .

(٣) ابن هشام ، ٢ ، ص ٧٤٧ — ٧٤٨ .

(٤) انظر ما ذكرناه من سعة هذه الكتب ، وقد اختلف في تاريخ إرسالها ؟ فقبل لها سنة المدينة (ابن هشام ، ٢ ، ص ٩٧١) ، أو في السنة العاشرة (٦٣١) . انظر ابن قتية ، المعارف ، ص ٨٢ . عن هذه الكتب جيداً . انظر : مجموعة الوثائق ، ص ٢٣ وما بعدها (حيث تلخصها بمصادرها التي وردت فيها) . أيضاً : انظر . ابن الفراء ، كتاب رسل اللوك ومن يصله للرسالة والفتارة ، القاهرة ١٩٤٧ ، ص ٣ و ٥ .

(٥) البلاذري ، فتوح ، ص ١٥ .

(٦) ابن هشام ، ٢ ، ص ٧٥٧ .

(٧) أبو يوسف ، الخراج ، ص ٥٩ — ٦٠ .

وفي السنة السابعة (١) (٦٢٧)، عاد النبي ومعه ألفان من الحجاج المسلمين إلى مكة، ولم يجد في هذه المرة أى عائق، وقام بتأدية العمرة بالطواف حول الكعبة والسعى بين الصفا والمروة؛ وإن لم يمنعه ذلك من التفكير في تحطيم الأصنام التي بداخلها يوماً ما. وقد ترك منظر النبي وأصحابه أثراً عميقاً في نفوس كبار المكيين، فانضم إليه منهم اثنان: خالد بن الوليد (٢) — الذي كان سبب هزيمة أحد - وعمر بن العاص (٣)، وكلاهما سيكون من كبار قواد الفتوح الإسلامية.

ومنذ عاد النبي من مكة وهو السيد الذي لا يُنازع؛ فقد أرسل حملة في جمادى الأولى سنة ثمان للهجرة (٤) (أغسطس ٦٢٩)، مكونة من ثلاثة آلاف مقاتل، نحو مشارف الشام، بقيادة زيد بن حارثة، الذي كان النبي تبناه. ونحن لا نعرف الغرض من هذه الحملة الصغيرة نحو بلاد الشام، فلعل النبي قصد إرسالها لإشعار العرب المسيحيين بالشام بقوة الإسلام في الحجاز؛ وإن كنا نستبعد أن يكون قصده من إرسالها نحو الشمال هو التوجيه على القرشيين، حتى يهاجم مكة. وقد تلاقت هذه الحملة مع عرب الشام، وهم الذين يشير إليهم ابن هشام باسم الروم - لعله بسبب أنهم من أتباع الروم أو البيزنطيين - في موضع بالشام اسمه: «مؤتة»، فهُزم جيش المسلمين، وقتل زيد بن حارثة وجعفر

(١) ابن هشام، ٢، ص ٧٨٨.

(٢) نفسه، ٢، ص ٧٤١.

(٣) أختلف في تاريخ إسلامه، الذي قد يكون في نفس وقت إسلام خالد، أو بعد المدينة.

أنظر. نفسه، ٢، ص ٧١٦.

(٤) المعارف، ٢، ص ٨١؛ ابن هشام، ٢، ص ٧٩١ و ٧٩٤؛ ابن سعد، ١/٣،

ص ٢٦ — ٣١؛ Ency. de l'Is., 4, p. 1261؛ رضا، محمد، ص ٣٦٢ — ٣٦٣.

لعل هذه الحملة أرسلت لأن القساسة قتلت رسول الله إلى إليها... أنظر.

Ency. de l'Is., (art Mu'ta) 3, p. 699.

الروم هنا — ولارب — المقصود بهم روم العرب. الطبري، ١ : ٢١٠٩؛

وبنده.

(٥) الحشني، شرح سير النبي، ص ٣٠٣؛ أنظر Chronographia, : Théophane, éd. de Boor, I. 335,

ابن أبي طالب (١) - ابن عم النبي - ولم يقدّم غير تراجعهم بقيادة خالد بن الوليد ، الذي أصبح من قواد النبي .

على كل حال يؤكد ابن هشام ، أن النبي سار إلى مكة في رمضان من نفس العام (١٢) (ديسمبر ٦٣٠) ، بسبب أن قريشاً نقضت الصلح ، لما علنت بانكسار المسلمين في «مؤتة» ، فهاجمت خزاعة (٣) . وهي القبيلة التي كانت توابلت لمخافة المسلمين عند عقد هدنة «الحديبية» . ويبدو أن أبا سفيان - زعيم المكيين - والعباس عم النبي ، أسرعوا إلى النبي قبل وصول الحملة (٤) ، ليسلم الأول نفسه حيث اعتنق الإسلام ، وأخذ الأمان لقريش . وقد أراد النبي أن يعامل عدوه المهزوم معاملة كريمة ، فأعلن أن من يدخل دار أبي سفيان في مكة فهو آمن ، وذلك على الرغم من أن أبا سفيان شنّها حرباً شعواء على المسلمين ؛ منذ ظهور الدعوة . وحين وصول النبي إلى مكة على رأس عشرة آلاف مقاتل (٥) - وهو عدد لم يُعرف له مثيل من قبل في جيش النبي ، مما يدل على أنه استفاد جثاً من الهدنة بجمع الأنصار - وه - لم يقابل إلا بمقاومة ضعيفة من جانب بعض المشركين ، ولكن خالد بن الوليد تمكن من القضاء عليها ، فأقبل الرجال والنساء على النبي لمبايعته (٦) . وبذلك سقطت مكة في الصراع بينها وبين المدينة ، وسمى ذلك

(١) أبو الفرج الأصبهاني ، كتاب مقاتل الطالبين ، النسخ ١٣٥٣ هـ ، ص ٧ .

(٢) للعارف ، ص ٨١ ؛ ابن هشام ، ص ٢ ، ٨٠٢ ، ٨١٧ .

(٣) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٦ .

(٤) ابن هشام ، ص ٢ ، ٨١٤ . لم يكن العباس قد أسلم قبل ذلك ، ولذا كان موقفه من الدعوة الإسلامية هو موقف المحايد ، وإليه ستنسب الخلافة العباسية فيما بعد .

(٥) ابن هشام ، ص ٢ ، ٨٤٢ . سبق للقريشيين أن جمروا هذا العدد من عرب نجد وتهامة . أنظر ، قبله .

(٦) ابن الأثير ، الكامل ، ص ٢ ، ١٧١ - ١٧٢ . هذه الكلمة تعني العهد على البضاعة ، ويتم بالمصالحة - أنظر - بعده .

اليوم : « يوم الفتح »^(١) .

وكان أول ما قام به النبي بعد فتح مكة هو هدم أصنام الكعبة^(٢) ، وإن أبقى على الحجر الأسود ، الذي كان مقدساً^(٣) ، بسبب أنه كان بالكعبة منذ زمن إبراهيم ، وكان النبي وهو يكسر الأصنام يقول : ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقاً ۝ ١٧ ﴾ : ٨١ . ولم يحاول النبي أن يقضى على نفوذ مكة المهرومة ، فأعلن أنها تبقى دائماً حراماً لا يُقاتل فيها^(٤) ، وأن تكون الكعبة هي بيت الله الحرام ؛ يحج إليها العرب حتى المشركون منهم^(٥) . ولكن يقضى على نفوذ مكة الحربي ألغى اللواء نهائياً^(٦) ، وهو قيادة الحرب كما ذكرنا .

وقد كان سقوط مكة بين يديه سبباً في زيادة نفوذه في الجزيرة العربية ؛ بحيث أصبح يُعرف : « بأمير الحجاز » ، أو « أمير مكة »^(٧) . ولكن عارضت هذه السيطرة بعض قبائل الحجاز ، التي غلبت عليها حمية الجاهلية في التعصب لحريتها ، مما دعا النبي إلى أن يسير إليها بنفسه : فانتصر على هوازن بعد أن حمى وعليس الحرب بينه وبينها في يوم « حنين »^(٨) ، ثم سار إلى ثقيف في الطائف^(٩) — وهي التي كانت رفضت إجارته قبل

(١) ابن هشام ، ٢ ص ٨٢٢ .

(٢) الأصنام ، ص ٣١ ص ٤ وما ينمنا .

(٣) أنظر . قبله .

(٤) البلاذري ، فوح ، ص ٤٢ . أنظر . بعض الأحاديث النبوية عن قداستها .

التوري ، ١ ص ٢٩٨ .

(٥) حتى ذلك الوقت لم يكن المشركون قد منوا من الحج إليها . أنظر . بعده .

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٨ . التصور متشابهة بخصوص إلغاء هذه الوظائف ؛ فبقت

ابن الأمير بأن السقاية والرفادة لا أخفها إلياس من أبي طالب ، بقيت في أيدي أبنائه حتى

سار إليها الخلفاء العبّاسيون (الكامل ، ٢ ص ١٤٢) ، كما يذكر ابن الأمير أن الحجابة

بقيت ، وأن دار الندوة تحولت فيها بعد ذلك دار الإمارة . أنظر . نفسه .

(٧) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ ص ٢٠ .

(٨) القرآن ٩ : ٢٥ ؛ الميثاق ، ٢ ص ٢٧١ .

(٩) ابن هشام ، ٢ ص ٨٦٩ .

الحجرة إلى يثرب - لحاصرها ورمى حائطها بالمنجنيق ، وهاجمها بدبابية .
منظاة بجلد البقر (٧) .

- وليوطد النبي نفوذه على حدود الحجاز الشمالية - . وهي منطقة كانت
تسكنها قبائل عربية مسيحية في الغالب (٨) ، مثل : كلب وقضاعة ولخم وجذام
وعذرة وغيرها ، وبعض القبائل اليهودية (٩) - سار النبي بنفسه على رأس حملة
في رجب من السنة التاسعة (١٠) (أكتوبر ٦٣٠) . فبسط نفوذه فيها على قرى
ومراكز عديدة ، بعضها من أرض الشام ، منها : تبوك (١١) ودومة الجندل (١٢)
وأيلة (١٣) ، ومعظم سكانها من المسيحيين (١٤) ، وأذرح والبحر باء ومقشلا (١٥) .
وهم من اليهود (١٦) . فقد مع جميع أمراء هذه المراكز معاهدات أمان ،
تؤمنهم على ديانتهم وأموالهم لقاء دفع الجزية (١٧) : بحيث ستكون بالنسبة
لخلفاء الإسلام نسفاً للاتفاقات التي يتعامل بها المسلمون مع أهل الكتاب .
وفي العام التاسع ذاته (١٨) (٦٣١) ، أصبح الحج إلى مكة يشمل عدداً
كبيراً من عرب الجزيرة ، وعُرف « بالحج الأكبر » - وهي أول حجة

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ١٤ .

(٢) البلاذري ، فتوح ، ص ٥٥ . المتجنق آلة لرمي الحجارة أو المواد المتبعية ،
أما الدبابية فهي ستارة يحمي وراءها المقاتلة لتلقب الحوايط . عن هذه الأخيرة ، انظر .
Suppl. aux dict. arabes, 2ed. 1, p. 421. : Dozy

(٣) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٣ - ٣٤ .

(٤) ابن سعد ، ٢/١ ص ٣٨ .

(٥) المعارف ، ص ٨٢ .

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ١٠٢ ؛ معجم البلدان ، ٢ ص ٣٦٥ .

(٧) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٣ - ٣٤ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ص ١٠٦
وما بعدها .

(٨) ابن سعد ، ٢/١ ص ٣٧ . وهي التي تعرف اليوم بالقبّة . انظر . قبله ويده .

(٩) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٣ - ٣٤ .

(١٠) نفسه ، ص ٥٩ - ٦١ ؛ معجم البلدان ، ١ ص ١٦١ - ١٦٢ ، ٣ ص ٧٢ .

(١١) ابن سعد ، ٢/١ ص ٣٨ .

(١٢) نفسه ، ٢/١ ص ٢٨ - ٢٩ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٣٢ - ٣٥ و٣٤ .

و ٣٦ - ٣٩ . عن كلمة الجزية ، انظر . ويده .

(١٣) القرآن ٩ : ٣ ؛ المعارف ، ص ٨٢ .

في الإسلام - وقد أناب فيه أبا بكر صديقه ^(١)، ليقراً عليهم سورة براءة ^(٢)، التي يترأفها محمد بن يحيى من المشركين بعد هذا العام إلى مكة، واستجاز فيها قتل من يدخلها منهم؛ وإلى وقتنا الحاضر لا يحج إلى مكة إلا المسلمون. كذلك جاءته وفود عديدة من جميع أنحاء الجزيرة إلى المدينة - التي أبقى عليها كعاصمة للسليين - حتى من المسيحيين في نجران، والغساسنة في الشام ^(٣)، بحيث سُمي هذا العام أيضاً بعام الوفود ^(٤)، وأخذ الناس يدخلون في دين الله أفواجا.

أما الحجة المعروفة بحجة الوداع، وهي في السنة العاشرة (٦٣٢)، فقد قام بها النبي بنفسه، يحيط به عدد كبير من العرب ^(٥)، جاءوا من كل أركان الجزيرة، لحج بالناس، وخطب فيهم خطبته، التي نزل فيها الوحي بمبشراً أنه: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ، وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي، وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ۚ» ^(٦). وهذه الحجة الأخيرة ما زالت معتبرة كنموذج لتأدية فريضة الحج حتى وقتنا الحاضر.

بعد هذه الحجة اضطلعت صحة النبي وغلبت عليه الحمى، ووافاه الأجل يوم الإثنين ١٣ من ربيع الأول في السنة الحادية عشرة ^(٧) (٨ يونيو سنة ٦٣٢)، وهو عند زوجته عائشة ^(٨)، التي كان تزوجها عند هجرته إلى يثرب. وتصور لنا كتب السير، شخص ^(٩) النبي الجليل على أنه كان

- (١) ابن هشام، ٢ من ٩١٩ أظفر. ميكل، الصديق أبو بكر، ص ٥٣.
 (٢) القرآن سورة (٩)، ونسب سورة التوبة.
 (٣) أظفر. تاريخ النسطوريين (P. O.)، الجزء ١٣/٢، ص ٦٠١ [٢٨١]، ص ٦٠٢ - ٦١٧ [٢٨٢ - ٢٩٧] أظفر. مجموعة الوثائق، ص ٨٠ وما ينسما.
 (٤) ابن هشام، ٢ من ٩٣٣.
 (٥) قس، ٢ من ٩٦٨ وما ينسما. أظفر. ما أورده عن ذلك Blachère في مقالته: L'allocation de Mahomet lors du pèlerinage d'adien. Mélanges Louis Massignon, 1, 1956, pp. 223-247.
 (٦) ابن هشام، ٢ من ١٠٠٩.
 (٧) للعارف، ٦٥. وهي بقيت حتى خلافة معاوية، وتوفيت حوالي سنة ٥٨ هـ/٦٧٧.
 (٨) ابن اسحق، كتاب فتوح مصر، ص ٩.

وسيمًا قسيماً ، معتدل القامة ، بعيد الهامة ، أشم العينين ، واضح الجبين ، أسيل الخدين ، رقيق الشفتين . براق الثياب ، بعينه دمع ، وبجانبه زجج ، وبأسنانه فلاح ، وأنف غير معوج .

وبذلك انتهت سيرة النبي المليئة بالكفاح والنضال في سبيل إعادة العرب إلى عقيدة الدين القديم أو الإسلام ، والأخذ بيدها من وهدة الوثنية المظلمة ، التي حولت حياة العرب إلى حياة لا أهداف لها أو مثل ؛ ولا ريب أن نجاحه في تحقيق رسالته يرجع قبل كل شيء إلى إيمانه الشديد بالكرامة البشرية ؛ وهو النجاح الذي يظهر أنه ليس فقط في عصره ، وإنما في العصور التالية ، وإلى يوم الدين .



كثر حديث بعض المستشرقين^(١)؛ بأن الإسلام بمخالفه لم يأت بمجديد ، وأنه نقل كثيراً عن الأديان الأخرى . وفي الحق إن بعض عقائد الإسلام تشابه في أسسها بعض العقائد في الأديان الأخرى^(٢)؛ إلا أن الإسلام قد أوجد صورة غير منكورة من دين جديد مطبوع بالطابع العربي^(٣) ، سرعان ما احتل مكانته المرموقة بين الأديان الأخرى .

(١) أنظر Islam and the Oriental Churches. Philadelphia: Shedd. (١)
The origin of Islam in its Christian, : Bell : 1904, p. 21 sqq
environnement, p. 13 ; فون كيرمر ، الحضارة الإسلامية ، ص ١٠١ ، وما بعدها .

(٢) الأبيشي ، المستطرف ، بولاق ١٢٦٨ هـ ، ١ من ٦ . يحاول العلم العرف
« بعلم الأديان » ، أن يبحث عن طريقة للربط بين الأديان جميعاً . أنظر . Hist, : Saurat.
Le Mazdéisme. Préface de, : De Lafont : de Relig, p. 54 ; 298
Burnouf . Paris, 1897 ; Introd, p. 6.

(٣) أنظر . L'islamisme son Institution. Paris, 1877, : Perron .
p. 24—25.

ففي الحياة الدينية الصرفة: جاء الإسلام بعبادته الأساسية كعقيدته التوحيد^(١)، وهي: «لا إله إلا الله». فكانت الدعوة إلى التوحيد شبه ثورة على عقيدة الأغلبية من سكان الجزيرة العربية الوثنية، وحتى الأديان السماوية المعروفة وقتئذ، كان قد اندس فيها نوع من الوثنية: فإله اليهود أصبح لهم وحدهم^(٢)، وإنهم بحسب ما ورد في القرآن كانوا يعبدون «عزيراً»^(٣) — أحد رجال دينهم الصالحين — على أنه ابن الله، كما كانوا لا يتبعون ما جاء في التوراة، بحيث ضرب القرآن المثل بهم بقوله: ﴿مَسْئَلُ الَّذِينَ يُحْمِلُونَ تِوَارَاثَهُ لَمْ يَحْمِلُوهُمَا كَمَا تَسْئَلُ الْحِمَارُ أَنْ يَحْمِلَ أَسْفَارًا ۖ ٦٢: ٥٠﴾. ثم إن النصرانية العربية لم تدم نصرانية صحيحة، فالقبائل النصرانية في الجزيرة، كانت لها نفس طباع العرب في الثأر، ومنهم من كان يتسمى بالعرب بعد الله^(٤)، أو يحلف برب مكة^(٥)، أو باللات والعزى من أصنام العرب^(٦). ومن ناحية أخرى؛ أضحت عقيدة المسيحية غامضة بعدما ما غلبت عليها الفلسفة اليونانية^(٧)، وكل فرقة فيها تختلف عن الأخرى في جوهر العقيدة ذاتها، ولا بد أن الجدل زرع أسس هذه العقيدة لذلك كانت دعوة الإسلام بالسمو إلى إله واحد مجرد، دعوة إلى الإيمان بالعقل.

كذلك نصت العقيدة الإسلامية — كما تخرج من القرآن^(٨) — على الاعتراف

(١) الثمان بن حيون، دعائم الإسلام، تحقيق فيض، القاهرة، ١٩٥٠، ص ٦٥٥.

(٢) أنظر - Bertram - Les Arabes, p. 33.

(٣) القرآن ٩: ٣٠ عزير هذا هو الذي عرف اليهود بدينهم، الذي كانوا قد تناسوه. الثعالبي، قصص الأنبياء، ص ٢٤٠ — ٢٤١.

(٤) ابن هشام، ١ ص ٢٠.

(٥) شعراء النصرانية، جمع وتصحيح شيفو، ١ ص ٤٥١، أنظر - Tor Andrae.

Mab, p. 24.

ورد في شعر عدي بن زيد.

سمى الأعداء لا يألون شراً عليك ورب مكة والمصلي.

(٦) ابن هشام، ١ ص ١١٦.

(٧) أرنولد، الدعوة، ترجمة حسن إبراهيم وعابدين النعراوى، ص ٦٦.

(٨) سورة ٣٣ آية ٤٠.

بمحمد كرسول الله وأنه خاتم النبيين إذ، أن الإسلام يشمل ضمناً معنى الاعتراف برسالة (١)، وهو وإن أرسل إلى العرب إلا أنه اعتبر نفسه أنه مرسل لكافة الناس (٢)؛ فالدين الإسلامي يجب أن يعم العالم كله؛ ليعيد الناس إلى ملة إبراهيم (٣) — أي الإسلام — التي فطر الناس عليها . فالإسلام وسيلة الرابطة بين الشعوب التي تعتقه ، إذ رسالته عامة كالمسيحية (٤) ، وليست خاصة كاليهودية . (٥) وفوق ذلك فرض الإسلام عقيدة الإيمان بالحياة الآخرة، وهي بالنسبة لأغلبية العرب لم يكن من السهل تصورها (٦) ، لجميع السور — التي نزلت على النبي في مكة — تحض على الإيمان بحياة أخرى بعد الموت ، حيث أن الروح من الله جزء منفصل عن الجسد ، وأنها بالموت تذهب أول ما تذهب إلى برزخ — لعله مكان منفصل — لتبقى فيه إلى اليوم الآخر (٧). وكانت هذه السور تذكر اليوم الآخر قريباً ، ثم ذكرته بعد ذلك بعيداً ، وأن الله وحده هو الذي يعرف الميعاد، الذي من أيامه: يوم القيامة، ويوم الدين، ويوم الحساب، ويوم الحسرة، ويوم الخلود، ويوم الفصل . ولهذا اليوم سمات منها : نفخة واحدة (٨)، أونداء من المتأدي (٩)، أو صوت عجب يشبه الرعد ، أو رجة للأرض (١٠)، فتسقط الجبال كالرماد، وتختفي السماء (١١)، ويمتلئ الكون بالدخان (١٢). وعند تذبذب الأحياء صرعى، ويخرج الأموات من قبورهم بعد نفخة أخرى (١٣) ، ليقفوا أمام الله الملائكة، ليحاكمهم على ما سلف من أعمالهم (١٤) : فن كان قد أساء ساقته الملائكة

(١) أنظر رأى Margoliuth في هذا الصدد: The Early development of Mohammedanism. London, 1914, p. 51. وقوله .

(٢) القرآن ٣٤ : ٢٨ .

(٣) قس ٣٠ : ٣٠ .

(٤) نفع أن المسيحية كانت رسالة خاصة لبني إسرائيل ، لا أنها اكتسبت الصوم

على يد الحوارين .

(٥) أنظر . أرنولد ، الدعوة ، ص ١٧ .

(٦) أنظر . قبله .

(٧) القرآن ١٧ : ٨٧ .

(٨) قس ٦٩ : ١٣ .

(٩) قس ٥ : ٤١ .

(١٠) قس ٥٦ : ٤ — ٦ .

(١١) قس ٢١ : ١٠٤ .

(١٢) قس ٤٤ : ١١ ، ٥٥ : ٣٧ .

(١٣) قس ٧٨ : ٢٨ .

(١٤) قس ٣٩ : ٦٨ .

إلى النار التي وقودها الناس والحجارة^(١)، ويُطعمون فيها من شجرة اسمها الزقوم مُرَّةً، وأبامن عمل صالحاً فإنه يدخل الجنة^(٢). التي فيها فاكهة ولم طير وحور من أبكار وولدان^(٣)، وأنهار من ماء ولين وخمر وعسل^(٤). هذا هو تصوير القرآن للحياة الأخرى، ولعل العرب أيام النبي لم يفهموا من تصوير الدار الآخرة إلا المعاني وليس الحسيات، وخصوصاً أن سياق القرآن يفهم منه ضمناً وجود جنة روحية، يتمتع فيها الناس برؤية الخالق ولا يشعرون فيها بمناعب الدنيا: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْواً وَلَا تَأْثِماً، إِلَّا قِيلاً سَلاماً سَلاماً﴾ ٥٦: ٢٥-٢٦^(٥). ولعل القرآن - كما يذكر خلف الله^(٦) - إنما قصد من مثل هذا الوصف ما تثيره الألفاظ من إفعالات ليس لذاتها، ولكن بقصد الردع، ودفع الناس إلى الخير، والاختصاص بمبدأ الصرامة في الحياة الدنيا.

كذلك جاء الإسلام بواجبات دينية تُعرف عند الفقهاء بالعبادات^(٧)، من حيث هي خضوع لله، وحث على الفضائل، وتعتبر من أركان الإسلام، وسرّتها على حسب أهميتها:

الصلاة؛ وهي من دعائم الدين الإسلامي^(٨)، وتعني في كلام العرب الدعاء^(٩). وهذه الصلاة التي قرّضت على المسلمين - كما نقل عن النبي - هي

(١) نكه ٢: ٢٣.

(٢) نكه ٩: ١٠.

(٣) نكه ٥٦: ٢٦ وما بعدها.

(٤) نكه ٤٧: ١٥.

(٥) أنظر أيضاً: نكه ٣٥: ٣٤ - ٣٥.

(٦) الفن القصص في القرآن الكريم، القاهرة ١٩٥٠ - ١٩٥١، ص ١٤٤.

١٤٦ و ١٤٧ و ١٥٣.

(٧) النعمان بن محمد، دعائم الإسلام، ١ ص ٧.

(٨) ينقل كتاب الدعائم أن النبي قال في حديث له إن المقصود بقول القرآن: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ٤: ١٠٣﴾، قال: مفروضاً. أنظر: دعائم، ١ ص ١٥٩.

(٩) اللسان، ١٩ ص ١٩٨ - ١٩٩. إن كتابة حرف الألف في هذه الكلمة «صلاة» وأو أمثلة «صلوة»، يشكر في القرآن. أنظر: Ency. del'Isl, (art Salât). 4, p. 99 sqq.

صلاة إبراهيم، أراه لإياها الرحي «جبريل»^(١)؛ فصل في الظاهر حين مالت الشمس، ثم صلى به العصر حين كان ظلمته، ثم صلى به المغرب حين غابت الشمس، ثم صلى به العشاء حين ذهب الشفق، ثم صلى به الصبح حين طلع الفجر. وإن كنا لانجد في القرآن تحديدا لهذه الصلوات الخمس بمجموعة هكذا؛ فتذكر إحدى السور صلاتين، إحداهما عند غروب الشمس والثانية عند طلوع الليل لعلها العشاء، مع ترتيب القرآن في الفجر^(٢)؛ وتذكر ثانية صلاة الصبح والمغرب والعشاء^(٣)؛ وفي ثالثة حض على الصلوات والصلوة الوسطى^(٤)، التي قد يكون المقصود بها صلاة الظهر أو العصر. وهذه الصلوات اليومية عبارة عن ترتيب للقرآن والركوع والسجود، وهي تكون وقوفاً، وفي حالات خاصة مثل المرض تكون والمصل جالس^(٥)، كما أنها لا تكون بالضرورة في المسجد أو في جماعة إلا صلاة الجمعة^(٦)، التي تحمل محل صلاة الظهر، وعندئذ ينتظم المسلمون في صفوف. وعلى عكس الأديان الأخرى؛ فإن يوم هذه الصلاة لا يكون يوم عطلة، كما يكون يوم الأحد عند المسيحيين مثلاً، بل هو يوم صلاة وعمل^(٧). كذلك وجدت أنواع أخرى من الصلاة غير هذه الصلوات اليومية، مثل^(٨):

(١) ابن هشام، ١، ص ١٥٨ — ١٥٩. نهد مثيلاً لهذه الرواية عن الصلوات في أوقات النهار ما فيها من سجود وركوع عند الكلام عن «الثانية» دين الفرس. أنظر. ابن اسحق، «الثانية» تحقيق Flügel، بعنوان: Mani seine Lehre und seine Schriften. Ein Beitrag zur Geschichte des Manichäismus aus dem Fihrist des Abu'l Faradsch Muhammed b. Isak al-Warack. 1862, p. 50. وبعده.

(٢) القرآن ١٧ : ٧٨. أنظر أيضاً: الموطأ، طبعة طلي، ص ٤٤، دعائم، ١، ص ١٥٩.

(٣) القرآن ١١ : ١١٤؛ أنظر. دعائم، ١، ص ١٦٠.

(٤) القرآن ٢ : ٢٣٨. الصلاة الوسطى قد تكون أيضاً صلاة الجمعة. دعائم، ١، ص ١٦٠.

(٥) الموطأ، ص ٣٠ — ٣١.

(٦) دعائم، ١، ص ١٨٥ — ١٨٩.

(٧) القرآن ٦٢ : ٩ — ١٠.

(٨) الموطأ، ص ٦٤ وما بعدها؛ دعائم الإسلام، ١، ص ٣١٦.

صلاة الخوف والكسوف والاستمطار والاستسقاء والصلاة على الجنائز والعبيد؛ وأيضاً الصلوات المسماة السنة والثاقلة^(١)، أى الصلوات التي استنها النبي مع كل صلاة، والتي يقوم بها الشخص تطوعاً.

وهذه الصلاة تتم بما يُعرف بالآذان^(٢)، أو من غيره إلا في صلاة الجمعة، والمقصود به «المناداة، أو النداء»^(٣)، إلى إقامة الصلاة. وبذلك أصبح لمناداة المسلمين للصلاة طابع خاص بهم، حيث لم يقبلوا استخدام نواقيس المسيحيين أو أبراق اليهود^(٤). وكان الآذان في أول الأمر بسيطاً لا يتعدى هذه العبارة: «الصلاة جامعة»^(٥)؛ وإن اختلف في صيغته، وأيضاً في: هل جاء به الوحي كالصلاة^(٦)، أو أنه جاء في منام صحابي أو أنشأ^(٧)؟

كذلك لا تقام الصلاة إلا «بالضوء»^(٨)، والمقصود به التطهير من الدنس. وقد بين القرآن شروطه^(٩)، فهو غسل الوجه، والأيدي إلى المرفقين والأرجل إلى الكعبين، ومسح الرأس. وقد كان الضوء من الأمور المعروفة

(١) دعائم، ١، ص ٢٤٩. ومن هذه الصلوات صلاة التراويح — التي لا يقوم بها الشيعة — وفي الصلاة التي تضاف إلى صلاة العشاء في رمضان، وتتكون من عشرين ركعة وعشر تحيات.

(٢) دعائم الإسلام، ١، ص ١٧٧.

(٣) القرآن ٦٢ : ٩، ٥ : ٦٣.

(٤) أبو مسلم، صحيح، طبعة القاهرة ١٣٩٠ هـ، ١، ص ١١٢ وما بعدها؛ ابن سعد، ٢/١ ص ٤٧ أنظر. ولفنون، تاريخ اليهود، ص ٢٩.

(٥) ابن سعد، ٢/١ ص ٧ هـ.

(٦) يقول الشيعة إن الآذان على عهد النبي كان يعمل عبارة: «حي على خير العمل»؛ ولكن عمر بن الخطاب — الخليفة الثاني لـ النبي — أمر بمنعها، وقال: «إذا سمع الناس أن الصلاة خير من العمل تهاونوا بالجهاد وتحققوا عنه»: أنظر. دعائم الإسلام، ١، ص ١٧٢.

(٧) ابن سعد، ٢/١ ص ٧.

(٨) دعائم الإسلام، ١، ص ١٧١ وما بعدها؛ صحيح، ١، ص ٨٠ وما بعدها. يبر أيضاً عنه في الجاهلية «بالفصل». ابن هشام، ١، ص ١٠٩ ص ١٢.

(٩) القرآن ٥ : ٦.

في الجاهلية^(١)، يقوم به الشخص قبل الطواف بالكعبة . ولكن لظروف متعددة منها المرض أو قلة الماء — وخصوصاً بالنسبة لسكان البادية — كان « المصل يقيم^(٢) » ، وذلك بأن يضرب الأرض ضربة لوجهه ، وضربة ليديه ويمسحهما إلى المرفقين^(٣) .

الصيام : وهو من فروض الدين الحامة^(٤) ، ويعنى ترك الطعام والشراب والنكاح^(٥) ، وكف السمع والبصر واللسان واليد والرجل عن الآثام^(٦) . ولا يكون الصيام إلا برؤية هلال الشهر التاسع من السنة القمرية ، أى في شهر رمضان^(٧) ، وذلك من الفجر حتى الغروب . وهذا الصيام له مثل في الأديان الأخرى ، كما عند اليهود^(٨) ؛ ولكن لم يُعرف عند العرب بمثل هذه القواعد . وعلى عكس الصلاة ظهر الصيام متأخراً ، إذ فرضه النبي على المسلمين في المدينة ، حيث اعتبره زكاة الجسد ؛ وإن استثنى منه من كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر ؛ أما من لا يستطيعه فعليه إطعام المساكين . ويقول ابن العبري المسيحي (Barhebraeus) ؛ بهذا الصدد عن الصيام الإسلامي : إنه رياضة وتذليل ، وقع للشهوة ، تحصل به رقة القلب ، وصفاء النفس^(٩) .

(١) ابن هشام ، ١ ص ١٠١ .

(٢) القرآن ٥ : ٦ .

(٣) الموطأ ، ص ١٩ .

(٤) سورة ٢ : ١٨٣ وما بعدها .

(٥) اللسان ، ١٥ ص ٢٤٢ .

(٦) الأبيصير ، المستطرف ، ١ ص ١٣ .

(٧) الموطأ ، ص ٨٥ .

(٨) وانسون ، تاريخ اليهود ، ص ١٢٢ .

الزكاة^(١) : وهي من فرائض الدين ، وترادفها كلمة « صدقة »^(٢) ، بمعنى ما كان يجمعه النبي من المسلمين^(٣) . وقد بين القرآن أوجه صرفها ، فقد أَرَادَ دفعها إلى ثمانية أصناف ، هم : الفقراء ، والمساكين أو الضعفاء ، والعاملون على جبايتها ، والمؤلفة قلوبهم وذلك بدفعها للترغيب في الإسلام^(٤) ، والرقبي ، والغارمون أو الذين عليهم دين^(٥) ، وفي سبيل الله ولعل المقصود به الجهاد^(٦) ، وابن السبيل أي المسافر . وهذا الزكاة كانت تؤخذ في الحرث والعين والماشية والمعادن ، وإن اختلف إلى من تدفع : للحكام أو أن الناس تنصرف فيها بإرادتها^(٧) ؛ وإن تمسك خلفاء النبي الأوائل بجبايتها بأنفسهم : كما فعل النبي^(٨) . وقد كانت الزكاة من الواجبات الدينية حتى في الأديان الأخرى مثل المسيحية واليهودية ، فكان يجمعها رجال الدين لتدفع للمساكين^(٩) . كذلك كانت العرب قبل الإسلام تدفع الصدقة بترك بهائمها للالهة أو بنجبها ، وإن كانت تُسمى بأسماء مختلفة ذكرها القرآن ، منها^(١٠) : البهيرة والسائبة

(١) القرآن ٢٣ : ٤ ، ٨٧ : ١٤ . عنها بالتفصيل ، انظر . Ency. de l'Isl. (art Zakât) t4, p. 1270-1273.

(٢) قس ٩ : ٦٠ ، ١٠٣ .

(٣) الموطأ ، ص ١٠٣ وما ينمعا .

(٤) الباق ، ص ١٠ ، ٣٥٣ .

(٥) قس ، ص ١٥ ، ٣٣٩ .

(٦) قس ، ص ١٣ ، ٣٤٠ .

(٧) دعائم ، ص ١ ، ٢٩٣ .

(٨) القرآن ٩ : ١٠٣ ؛ دعائم ، ص ١ ، ٣٠٦ - ٣٠٧ .

(٩) ابن هشام ، ص ١ ، ١٣٨ .

(١٠) سورة ١٠٢ : ٥ . « البهيرة » هي ثايج الناقة التي يبقى أذنبا وتوهب للالهة ، فينتفع بلبنها الرجال دون النساء ، و « السائبة » هي ما يترك من المال أو البهائم وتكون حراماً ، و « الوصية » وهي ما يترك من الثروة إذا كانت أثم ومحرم أكلها ، وهي أيضاً ينتفع بلبنها الرجال دون النساء ، و « الهامى » الثعلب الذي يترك ولا يركب إذا صار جدياً ، وإذا مات جعل للالهة . التبريري ، ص ٣ ، ١١٦ - ١١٧ ؛ جزم البلدان ، ص ٧ ، ٧٣ .

والرسيلة والحامى . وإنه من الخطأ أن تتصور أن اهتمام الإسلام بالوكة يرجع إلى المشاكل الاجتماعية ^(١) ، في جميع حالاته ، أو أنه نوع من التضامن الإجتماعى كافى وقتنا ، وإنما هو يفسر من الناحية الدينية من حيث أنه حث على الشفقة والرحمة ، واستغلالها في الجهاد ونشر الدين . ومع ذلك ، فإن بذور التضامن الإجتماعى في الإسلام موجودة ، منذ آخى الرسول بين الأنصار والمهاجرين .

الحج : وهو من الواجبات الدينية على المسلمين ^(٢) ، الذين يستطيعون الذهاب إلى مكة ، وهو نفسه الحج الذى كان يقام في مواسمه المعروفة قبل الإسلام ، ويُنسب إلى زمن ابراهيم ^(٣) — مؤسس الجنيقية — بما في ذلك من الطواف ورمى الجمار والتضحية والسمى بين الصفا والمروة . وإن كان الإسلام قد حتم على الحجاج أن يلبسوا شيئاً من الملابس الموحدة ^(٤) ، تتألف من القماش غير المصبوغ ، تغطى أعلى الفخذ والصدر والأكتاف ، على أن تبقى الرأس عارية ، كما يلبس نعلين . ويُعتبر الحج الذى قام به النبي في آخر حياته ، وهو حجة الوداع ^(٥) ، الأساس الذى قام عليه الحج إلى الآن . كذلك أبقى الإسلام على النوع الآخر من الحج وهو « العسرة » ^(٦) ، وهو يشمل الطواف ، والسمى بين الصفا والمروة ، ويكون في غير أشهر الحج ^(٧)

(١) أنظر . Mah, p. 74, : Tor Andrae

(٢) القرآن ٢ : ١٩٧ .

(٣) التلمبى : قصص الأنبياء ، ص ٦٠ ؛ أنظر . Het Mekkanesche : Zaayer . Feest. Leiden, 1880, p. 20.

(٤) الموطأ ، ص ١٢٥ — ١٢٦ .

(٥) أنظر . به .

(٦) القرآن ٢ : ١٩٦ .

(٧) الموطأ ، ص ١٣٤ ؛ أنظر . Le Pélerinage , : Gaud-Demombynes . à la Mekke, p. 192—193,

أما ما جاء به الإسلام في الحياة الاجتماعية فآثره واضح، وذلك لأن الدين الجديد اعتنى بالأسس التي يقوم عليها المجتمع، بعكس بعض الأديان الأخرى التي تقوم في جانب والحياة في جانب آخر مثل المسيحية؛ أو بعض العقائد السياسية التي قامت والتي تقوم متخلصة من كل أثر ديني، مثل الشيوعية التي تصمد الدين. ومع ذلك لا يمكن أن نقول إن الدين الإسلامي عالج نظم الحياة بنصوص صريحة، ولكنه على كل حال صاغ هذه النظم وفق فكرته الأساسية كدين. فاعتنى الإسلام - قبل كل شيء - بتهديب المجتمع العربي، فسمى إلى إصلاح الحلال في الأخلاق الذي كاش سائد في الجاهلية. فلما يحفظ للأسرة كيانها جعل الزنا^(١)، الذي هو اختلاط الأنساب ومفسد للنوع، جريمة كبرى وفاحشة^(٢)، مع أنه لم يكن في الجاهلية بالجريمة ذات الشأن. ولكن الإسلام وإن كان لم يقض على كل النظم الجاهلية التي تبيح التمتع الجنسي، فشرع الزواج من مثنى وثلاث ورباع^(٣)، وأخذ بنظام نكاح الإمامة ومن الجوارى^(٤)، وذهبت بعض مذاهبه إلى تحليل زواج المتعة^(٥) - وهو الزواج المؤقت - فلعله لم يرد أن يأخذ المجتمع العربي بطريق التغيير الفجائي لما يترتب على ذلك من أخطار قد تدمر أصول هذا المجتمع؛ كما أنه وضع بعض القيود بأن جعل العدل أساساً في الزواج بأكثر من واحدة^(٦)، وذكر أن الرجل لا يستطيع - مع ذلك - أن يعدل، أما بالنسبة للإمامة، وهو نظام يستطرد إلى نظام الرق والاسترقاق، فقد وضع له قيوداً تجعل عدمه خيراً من وجوده فدعا إلى تحرير الرقيق^(٧)، أما زواج المتعة فقد بين النبي كرهه^(٨).

(١) القرآن ٢٥ : ٦٨ ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣١ س ٢ .

(٢) القرآن ١٧ : ٣٢ .

(٣) قس ، ٤ : ٣ - عرف تعدد الزوجات عند كثير من الشعوب القديمة كالفرس والهندوس والبابليين والأشوريين . أمبرطى ، مركز المرأة في الإسلام - أظفر .

(٤) القرآن ٢٤ : ٣٢ .

(٥) الموطأ ، ص ١٩٦ ؛ الطبري ١ : ١٧٧٥ : ٦ - أظفر . Ency, (art Mut'a).

13, p. 826-9.

(٦) القرآن ٤ : ٣ .

(٧) قس ٤ : ٩٢ ، ٥٨ : ٣ ، ٩٠ : ١٣ ؛ البخاري ، صحيح ، يولاق ١٣١٤ هـ ،

٧ ص ٦ (المجلد الثاني) .

(٨) الموطأ ، ص ١٩٦ .

كذلك حالج الإسلام حرية المرأة وفق روحه الدينية بقصد صيانتها، وذلك دون أن يكون من أنصار تحريرها بالمعنى المعروف في وقتنا فقد جعلها في حماية زوجها^(١)، بحكم أن الرجل أقوى من المرأة ولا نفاقه عليها^(٢)؛ كما حدم من إبداء زيتها إلا لزوجها وأقارب زوجها^(٣)؛ بما كان سبباً في جعل المرأة المسئلة، أو حتى المسيحية في الشرق تلبس النقاب^(٤)، وأعطى الحق للزوج في وعظها أو هجرها في المضاجع إذا لم ترتدع، أو ضربها^(٥). ومع ذلك، فالإسلام قد رفع من شأن المرأة عن ذى قبل، وسار في سبيل ذلك خطوات واسعة بقضائه على بعض عادات المجتمع الجاهلي، مثل: وأدالبت خشية الإملاق^(٦)، أو ورائته نكاح المرأة وهو ما يعبر عنه «بنكاح المقت»^(٧)، أو نكاح مانكع الآباء أو الإخوة، أو العمات أو الخالات أو بنات الأخت أو الأم أو أمهات الروجات أو الأخوات في الرضاعة أو الجمع بين الأختين^(٨). كذلك حفظ الإسلام حقوق المرأة مما لم يكن معترفاً به من قبل، مثل: حفظ حقوقها في الزواج والأولاد والطلاق والأجور^(٩)، وطالب باستئذان البكر والأيم في نفسها^(١٠)، وإحسان المعاملة^(١١)، بل أصبح للزوجة حق مفارقة الزوج إذا كانت المعصمة يدها، أو حتى الخلع منه، بأن تقسم لزوجها المال ليطلقها؛ إذا تبرمت بعشرته^(١٢). ولا ريب أن الذي ساعد على اتخاذ الإسلام هذه الخطوات، أن حياة الأسرة العربية كانت متقدمة في الحجاز عنها

(١) أنظر. رأي Perron، p. 171. Femmes Arabes.

(٢) القرآن ٤ : ٣٤.

(٣) قس ٧٤ : ٣١.

(٤) أنظر. Tor Andrae، p. 78. Mah.

(٥) القرآن ٤ : ٣٤.

(٦) قس ١٧ : ٣.

(٧) أنظر. جله في التورى، ٣ ص ١٧٠. «المقت» من مقت أى مبنوض مكروه.

الأوسى، ٢ ص ٥٣.

(٨) القرآن ٤ : ٢٣.

(٩) سورة النساء (٤) : أنظر.

(١٠) الموطأ، ص ١٨٩.

(١١) ابن هشام، ٢ ص ٩٦٩ (خطبة الوداع)؛ الأبيهي، المستطرف، ٢ ص ٢٧٨.

(١٢) إسان العرب، أنظر.

في بقية أنحاء الجزيرة ، بحيث أن السيدة خديجة هي التي اختارت النبي زوجاً لها^(١) .

وفوق ذلك أوجد الإسلام تشريعات كثيرة لصالح المجتمع العربي ، والرفع من شأنه حتى يقيمه على دعائم قوية : فنظم القصاص أو ما يعرف بالحدود^(٢) ، وهي زواجر وضعها الله للردع عن ارتكاب ما حذر ، وترك ما أمر^(٣) ، معظمها كان معروفاً عند العرب أو اليهود^(٤) ؛ فوضع لها قواعد وشروطاً حتى لا يساء تطبيقها . فمثلاً ترك الشفاعة للسارق ، وإذا قطعت يده فنقطع يده اليمنى من مفصل الكوع ، وإن استمر في السرقة قطعت إحدى رجليه أيضاً وهو اليسرى من مفصل الكعب^(٥) ، أو ضرورة وجود البيعة في حال ترجم الزاني^(٦) . كذلك حارب الربا بكل المحاربة . وهو أخذ الفائدة . وذلك لأن معظم القائمين بهم اليهود ، الذين اعتبروه نوعاً من التجارة ، مع أن دينهم كان يحرمه^(٧) ؛ وقد صور الإسلام من يأخذه بالشيطان^(٨) . كذلك منع الخمر^(٩) والميسر . وهذا الأخير هو وقتئذ القمار على لحم الجمل . وإن كان تحريم الخمر لم يحدث دفعة واحدة^(١٠) ، وكان هذا التحريم في السنة الرابعة أو الخامسة الهجرية^(١١) ؛ ومع ذلك يرى بعض الفقهاء أن الخمر المحرمة في القرآن هي المتخذة فقط من

(١) أنظر . الباءى ، سور من التاريخ الإسلامى ، ص ٢٧ ، ٢٨ ؛ وأيضاً ابن سعد ، ١/١ ص ٤٦ ص ٥-٦ .

(٢) القرآن ٦٥ : ١٠٩ .

(٣) الماوردى ، الأحكام السلطانية ، القاهرة : ١٣٢٧ هـ / ١٩٠٩ م ، ص ١٩٤ ؛

انظر . Hist. de l'Org. Jud. Paris-1943. 2, p. 355. Tyan .

(٤) الموطأ ، ص ٣٤٧ ؛ ابن مفلح ، ١ ص ١٢٢ .

(٥) الموطأ ، ص ٣٥١ .

(٦) الماوردى ، أحكام ، ص ١٩٧ .

(٧) ولقسنون ، تاريخ اليهود ، ص ١٨ .

(٨) القرآن ٢ : ٢٧٥ .

(٩) نفسه ٢ : ٢١٩ .

(١٠) نفسه ٢ : ٢١٩ ، ٤ : ٤٣ ، ٥ : ٩٠-٩١ .

(١١) الزبيرى ، ٤ ص ٧٩ وما بعدها .

عصير العنب والتمر^(١) . ويدعو أن سبب تحريم الإسلام للخمر هو تهيتها
الشخص للخطيئة ، والمنع من الصلاة لله ؛ فضلاً عن أنها توقع البغض والعداوة
بين الناس بما يخوضون فيه في مجالسهم الخمرية من أعراض الغير^(٢) . كذلك
نظم الإسلام ما يُعرف بالمعاملات^(٣) ، من يبيع وأقضية وميراث .
والواقع لم يدع الإسلام أنه بني مجتمعاً في غاية التنظيم ، وإنما على أية
حال نهض بالمجتمع القديم ، ووضع بذوراً طاهرة تحفظ عليه كيانه من
طغيان المادة ، بل هناك فكرة سائدة هي أنه ليس من السهل إقامة مجتمع
مثالي ، لأن ذلك يعارض طبيعة التطور .

أما التشريعات السياسية في الإسلام ، فإنها كانت هي الأخرى تقوم
مرتبطة بالقيم الأخلاقية ؛ فإسلام اشتراكية خلقية^(٤) ، لا تؤمن بحق
الملكية التي تجعل الناس عبيداً للأرض ، أو بحق فرض العمل فرضاً على الناس
كما يجعلهم أشبه برقيق الأرض ، فالإسلام كالآداب الأخرى دعا إلى المساواة ،
وأنه ضد ظلم المجتمع واضطهاده ، بحيث نادى باعتناق الرقيق ؛ وتحريم رقبته^(٥) ،
أو « فك رقبة »^(٦) ، كما نادى بحرية العمل « Laisser Faire » . كذلك وإن
كان الإسلام لم يحدد نظام الانتخاب أو يوضح نظام الشورى^(٧) ؛ إلا أن
مسلكه ضد الملوك والحكام بين أنه ضد الاستبداد^(٨) ؛ وأن هؤلاء يُعتبرون
خلفاء الله في الأرض ؛ لحماية الناس من الاستبداد .

من كل هذا نرى أن الإسلام حفز البدو إلى تحسين كياناتهم ، بما أقامه لهم
من أسس قومية ، وتشريعات نظمت مجتمعهم المضطرب .

(١) شبه ، ٤ من ٧٦-٧٧ .

(٢) للوردى ، الأحكام ، ص ١٩٩ .

(٣) شبه ، ص ٢١٩ ؛ للوطا ، ص ٢٢٤ وما بعدها .

(٤) هيكل ، حياة محمد ، ص ٥٤٢ .

(٥) القرآن ٤ : ٩٢ ، ٥٨ : ٣ .

(٦) شبه ١٣ : ٩٠ . (٧) شبه ٤ : ٣٨ . (٨) شبه ٤٧ : ٢٤ .

الخلفاء الـاشدون

$$٦٦١ - ٦٣٢ = ٤٠ - ١١$$

ميلادية	هجريّة	
٦٣٢ - ٦٣٤	١١ - ١٣	أبو بكر الصديق
٦٣٤ - ٦٤٤	١٣ - ٢٣	عمر بن الخطاب
٦٤٤ - ٦٥٦	٢٤ - ٣٥	عثمان بن عفان
٦٥٦ - ٦٦١	٣٥ - ٤٠	عليّ بن أبي طالب

الفصل الثالث

عصر الخلفاء الراشدين

ظهور منصب الخلافة وتولية أبي بكر - ردة العرب - قمع الردة - سر حركة الفتوح - فتح العراق - فتح الشام - تولية عمر بن الخطاب - فتح فارس - فتح الجزيرة - فتح مصر - فتح برقة وطرابلس - معاهدة البقط - تنظيم البلاد المفتوحة - تولية عثمان - سيطرة المسلمين في البحر - فتح أرمينية - جمع القرآن - أسباب الفتنة الأولى - تولية علي - الصراع على الخلافة - ظهور الفرق الإسلامية - التحكيم - عام الجماعة الأول .

عرفنا مدى التطور السياسي الذي ظهر في الحجاز بهجرة النبي إلى المدينة، وممارسته فيها الزعامة السياسية بجانب الزعامة الدينية^(١)، وأنه جعل من المسلمين أمة^(٢)، واحدة؛ أي طائفة دينية متميزة قائمة بذاتها . وبهذا حقق النبي في المدينة مبدأً جديداً في حياة المجتمع العربي يكون فيه الشعور القبلي من قسب وحسب وعصبية ثانوياً بجانب الرابطة الدينية^(٣)؛ فضلاً عن قيام نظام دولة عربية لم يكن لها وجود في وقته، وإنما تكافل قبائلي، ومناطق محنة من قبل الفرس والروم .

وقد كان موت النبي مفاجأة لم يصدقها العرب^(٤)، بحيث أوجدت مشكلة هي : مسألة خلافته الشائكة . حقاً إن النبي - لا يبدو - أنه عيّن لهذه الأمة، المسئلة نظام الحكم بعده، إلا أنه أوجد لها مبدأ الطاعة ونصر عليه .

(١) أنظر: الرئيس، النظريات السياسية الإسلامية، القاهرة، ص ١٥ .

(٢) القرآن ١٠: ٤٧؛ أنظر: Ency de l'Isl, (art Umma) t 4, p 1070 .

(٣) القرآن ٣: ٢٨، ٩: ٢٣؛ أنظر: أرنولد، الدعوة إلى الإسلام، ص ٤٢ .

(٤) ابن الأثير، الكامل، ٢٠ ص ٢١٩ .

في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ٥٩:٤٠﴾؛ ويقصد بأولي الأمر من يقوم بأمر الأمة الإسلامية^(١). ويظهر أنه طالما كان النبي حياً كانت الخلافات على رئاسة الأمة، الإسلامية من بعده نائمة؛ وإن كان الراغبون فيها كثيرين.

فكان بنو هاشم يطعمون فيها، وخصوصاً أنهم ظنوا أن انتصار النبي على البيت الأموي - الذي تزعم مقاومة الدعوة الإسلامية - معناه عودة زعامتهم في مكة والحجاز. وقد كانوا ينتظرونها لعل^(٢)، ذلك لأن أباهم حمى النبي في الأيام السوداء^(٣)، وعلى نفسه كان من أوائل المسلمين، ومن أقربهم قرابة من النبي^(٤)؛ فهو ابن عمه، وزوج ابنته فاطمة^(٥)، فضلاً عن أنه أعلن أن النبي أوصى إليه صراحة في إمامة المسلمين من بعده^(٦)، ولذلك يجد العباس عم النبي - وكان قد تأخر^(٧) إسلامه إلى ما قبل فتح مكة - يقبل على ابن أخيه على^(٨)، ويقول له^(٩): «أبسط يدك ولينا بك». ولكن لعل علياً تباطأ في قبول ذلك، لظهور أطماع من أكثر من جانب، وخوفاً من أن تدخل الشبهة في أن النبوة تملك متوارث^(١٠)، وانشغل بدفن النبي^(١١).

(١) يذكر الشيعة أن للتصود بأولي الأمر الأئمة من نسل علي؛ ولذلك يحملون الطاعة لهم من أول دعائم الإسلام، ويطلقون عليها «الولاية». أنظر: دعائم الإسلام، ١ ص ٣، ٢٥ وما بعدها.

(٢) التوحيخ، فرق الشيعة، تحقيق صافي، النجف، ١٣٥٥/١٩٣٦، ص ٢. (٣) أنظر: قبله.

(٤) ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٣٧، ٣ ص ٩٨.

(٥) تروجا بالمدينة، وماتت بعد وفاة النبي بمائة يوم؛ وقد ولدت لعل الحسن والحسين. ومحمداً وأم كلثوم وزينب. المعارف، ص ٧٠.

(٦) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٦٨. نقل الشيعة أحاديث كثيرة تؤيد وصاية النبي لعل؛ فقد كان من عادة الأنبياء أن يختاروا أوصياء من أسرهم (دعائم، ١ ص ٢٥). وحددت هذه الوصاية أثناء حجة الوداع في السنة العاشرة من الهجرة بقرب غدير خم، مكان بين مكة والمدينة. نفس المصدر، ١ ص ٢٠ - ٢١؛ أنظر: ملج، نظم الفاطميين ورسومهم في مصر، ١ ص ٥١ وما بعدها.

(٧) أنظر: قبله.

(٨) القرطبي، التزاح والنخاصم، ٦.

(٩) نفسه، ص ٤٨.

(١٠) ابن هشام، ٢ ص ١٠٩٨ - ١٠٢٠.

ومن ناحية أخرى كان المهاجرون — وهم الذين هاجروا مع النبي إلى يثرب — يريدون الخلافة فيهم^(١)، ويميلون بها إلى أبي بكر^(٢)، ذلك لأنه كان من السابقين إلى الإسلام^(٣)، والمشاركين في الدعوة من أولها إلى آخرها، حتى استحق لقب «صديق»، وكان إيمانه بدعوة الإسلام، وبضرورة تغيير العرب لدينهم يفوق إيمان جميع المسلمين، فيقول النبي^(٤): «مادعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت عنده فيه كبرة ونظر وتردد إلا ما كان من أبي بكر»، وهذا وأنه والد عائشة زوج النبي المحبوبة^(٥).

كذلك الأنصار — وهم مسلمو المدينة — الذين نصروا النبي وعملوا على إنجاح دعوته كانوا يطمعون في الرئاسة فيهم، وخصوصاً أن النبي حتى بعد فتح مكة رجع معهم إلى المدينة، ولم يبق في قومه^(٦)، ودفن بها. ويظهر أنهم كانوا يميلون بالخلافة إلى سعد بن عباد بن عبد الله بن أبي بكر^(٧)؛ ولكن سعد بن عباد لم يكن يملك الشخصية التي تجعله يخاف النبي. أضف إلى ذلك أن الأوس — وهي القبيلة الأخرى الهامة بالمدينة — كانت فقدت سيدها سعد بن معاذ، الذي توفي قبل وفاة النبي^(٨)، ومعنى هذا أنه لم يكن بين الأنصار من يستطيع أن

(١) قصة ٣، ص ١٠١٥؛ ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، مصر ١٣١٧هـ، ٤، ص ٩٧. انظر أيضاً نص الرسالة النسوية إلى أبي بكر وعلي، وما حصل بها من كلام عمر بن الخطاب وجواب علي؛ وهذه الرسالة قد تكون موضوعة ولكنها تعبر عن ظروف الوقت أصح تعبير. التويرمي، ٧، ص ٢١٣ وما يليها.

(٢) التويرمي، ص ٣.

(٣) ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٣٨.

(٤) ابن هشام، ١، ص ١٦١ — ١٦٢؛ انظر. هيكال الصديق أبو بكر، الطبعة

الثانية، ١٣٥٢هـ، ص ٣٤.

(٥) تروجه في السنة الأولى من الهجرة. ابن الأثير الكامل، ٢، ص ٧٧.

(٦) نفس المصدر السابق، ٢، ص ١٨٥.

(٧) ابن هشام، ٢، ص ١٠١٥.

(٨) قصة ٢، ص ٦٧٤ — ٦٧٥، ٦٩٧.

بضم صفوفهم ، وبحق لهم أمهم فى جعل الخلافة فيهم .
على كل حال حلت مسألة خلافة النبى الشاك بسرعة عجية ، وفى العام ذاته الذى توفى فيه (١١ هـ / ٦٣٢) . ولعل ذلك يرجع إلى الخوف من الفتنة على هذه الأمة الناشئة ، وخصوصاً أن بعض القبائل أعلنت خروجها . على طاعة النبى فى حياته (١) . وينسب حل هذه المسألة إلى صحابى كبير ، هو عمر ابن الخطاب (٢) ، الذى كان يهدف قبل كل شىء إلى توحيد الصفوف منأ الفتنة (٣) ، والرجوع بالعرب إلى تقاليدهم فى اختيار « السيد » (٤) ، أو « الزعيم » ، على أن تكون الرئاسة فى قرش وحدها (٥) . فأعلن فى سقيفة بنى ساعدة (٦) — وهو المكان الذى كان يتشاور فيه المهاجرون والأنصار بالمدينة — أن أبابكر يحكم — سنه وتجربته — خليفة رسول الله (٧) . فلقى هذا الإعلان فى أول الأمر معارضة من الأنصار وبخاصة من الخزرج ، إلا أن أغلبهم وافق على اختياره بعد أن تأكدوا أن الأمر سيستمر شورى بينهم وبين المهاجرين (٨) .

وقد تأكدت طاعة الأنصار والمهاجرين لآبى بكر بما يعرف : « بالبيعة » أو « المبايعة » (٩) ، وهى كلمة فى القرآن (١٠) ، تعنى العهد والطاعة ، وتكون ببسط اليد

(١) التوبخى ، ص ٤٤ ؛ وبعده .

(٢) ابن الجوزى ، كتاب تاريخ عمر بن الخطاب ، ص ٣٤ ، ٣٥ .

(٣) أنظر : الرسالة المنسوبة لآبى بكر . التوبخى ، ص ٧٢ وما بعدها .

(٤) أنظر : قبله .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٥٣ — ١٥٤ ؛ التوبخى ، ص ٣ .

(٦) ابن هشام ، ص ١٠١٣ — ١٠١٧ .

(٧) ابن حزم ، الفصل ٤ ، ص ١٠٧ . المقصود بالخليفة فى القصة من خلف النبى ، ولذلك نرى أبو بكر عن مناقاته « بخليفة الله » ، وقال : « ولكنى خليفة رسول الله » .

ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٥١ .

(٨) ابن الأثير ، الكامل ، ص ٢٢٣ — ٢٢٤ .

(٩) ابن هشام ، ص ١٠١٦ ؛ أنظر . حسن وعلى إبراهيم ، النظم الإسلامية ، القاهرة

١٩٣٩ ، ص ٢٩٩ ، ٧ — 1146 ، 11 ، 2ed ، Ency. (art Bay'a)

(١٠) القرآن ٤٨ : ١٠ . من هذه الكلمة مصدر باع . أنظر . ابن خلدون ، المقدمة ،

أو بضربها على يد المبايع^(١) . ويظهر أن البيعة تكون من الرجال والنساء على السواء ؛ فقد سبق أن بايعت النساء النبي^(٢) ، وتكون مبايعتهن من غير لمس أو مصافحة ، وإنما فقط بإعلان الطاعة بالكلام . أما أن تكون البيعة بتقيل الأرض أو اليد أو الرجل أو الذيل ، كما ستكون في العصر العباسي ، فهذه أساسها في تقاليد الفرس^(٣) ، لا العرب . ومع ذلك فإن علياً — على ما يظهر — تأخر في المبايعة^(٤) ، أما سعد بن عباد فيبدو أنه لم يجبر على المبايعة إلى أن قُتل في حرب الشام^(٥) .

وفي الحق أن أبا بكر يمثل روح « سيد » العرب ، التي امتزجت بروح الدين الجديد ، ويتبين هذا في أول خطبة له ألقاها من على منبر النبي في المسجد ، قال فيها^(٦) : « أيها الناس إني قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوموني ، الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندي حتى أريح عليه حقه إن شاء الله ، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . . أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإذا عصيت الله ورسوله ، فلا طاعة لي عليكم . . »

ولكن رأى أهل السقفة في خلافة أبي بكر للنبي ، لم يكن رأى السواد الأعظم من عرب الجزيرة ، فمنهم من ارتد عن دين الإسلام بحكم أن الإسلام انتهى بموت النبي^(٧) ، ومنهم من توقف عن المبايعة لأبي بكر مع تمسكهم بالإسلام ،

(١) ابن هشام ، ١ ص ٣٠٠ م ٤ .

(٢) القرآن ٦٠ : ١٢ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ١٢١ .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٦٥ .

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٢ .

(٥) نفسه ، ٢ ص ٢٢٤ م ١٢ .

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ١٠١٧ ، أنظر . هيكل ، الصديق ، ص ٧١ .

(٧) أنظر . الطبري (Annales) ١ : ١٨٨١ — ١٨٨٤ ؛ الماوردي ، الأحكام

السلطانية ، ص ٤٤٧ أنظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢٠٧ — ٢٠٨ .

ومهم من امتنعوا عن دفع الزكاة التي كان النبي يجبرها من القبائل ، حتى يصح عندئذ لمن الأمر ، ومن والذي استخلفه النبي ^(١) ، فكان على ولي الأمر الجديد أن يرسل الحملات الحربية نحو من رجع عن الإسلام ، أو من لم يبادر بمبايعته ، أو من امتنع عن دفع الزكاة ، وسمى هؤلاء : « بأهل الردة » ^(٢) . وهذه الحروب التي وقع معظمها في الجزيرة العربية بين سنتي إحدى عشرة وأثني عشرة من الهجرة (٦٣٢ - ٦٣٤) ^(٣) ، هي أشبه بأيام العرب ووقعاتهم ، حيث سميت كل منها يوم من أيامها المشهورة ^(٤) .

ومن المؤكد أن الوحدة السياسية لعرب الجزيرة جميعاً لم تقم في أي وقت ، وليس لدينا سند تاريخي واحد يشير إلى قيامها في زمن النبي ، فقبل موته ثلاث سنوات كانت مكة وأرضها في عداة سافرمع المدينة ؛ وإن كان من المحتمل أنه عند موت النبي وبيعة أبي بكر بالخلافة ، كان قد تكون في المنطقة الوسطى من الحجاز حكومة واحدة تشمل على مكة والمدينة وبعض القبائل العربية المجاورة ؛ أما الجزء الأكبر من قبائل الجزيرة فلم يكن خضوعها لنفوذ المدينة إلا خضوعاً اسمياً ، مظهره : إرسال الوفود إلى المدينة ^(٥) ، وإيتاء الزكاة ^(٦) التي كانت تؤخذ من غلات البلاد لأن الجزيرة لم تكن تعرف العملة إلا في أيدي تجار قرش المتعاملين مع بزنطة و فارس ، وأيضاً إعطاء الخس ^(٧) من المغنم التي يحصلون عليها في غاراتهم ، ومفارقة المشركين ، وقبولهم العمال أو القراء لجباية الصدقة وتعليم الدين ^(٨) ، لأن العرب كانوا أمة أمية .

(١) الترمذی ، ص ٤ .

(٢) قس : الماوردي ، الأحكام ، ص ٤٤ .

(٣) ابن الأثير ، الكامل ، ص ٢٥٢ .

(٤) البیهقي ، ص ٢٧١ وما بعدها .

(٥) ابن هشام ، ص ٢٠٣ ؛ أنظر : قبله .

(٦) ابن سعد ، ص ٢١٠ / ٢٢٣ . فثلاً كان النبي يأخذ صدقة البين من أتمر والشعر والقدرة والخطة والزبيب والبز . أنظر : البلاغري ، فوج ، ص ٧٧ .

(٧) ابن سعد ، ص ٢١٠ / ٢٢٣ .

(٨) ابن هشام ، ص ٢٠٣ - ١٦٦ . ثم المافظون للقرآن أو الذين يقرأون الكتاب . ابن خلدون ، القصة ، ص ٣٥٣ . (١٠٠)

ومن ناحية أخرى كان الجزء الأكبر من العرب في الجزيرة - فيما عدا
عرب المدينة ومكة - لا يعرف من الإسلام غير اسم محمد والقرآن ، ولم يكن في
كل الحجاز من متحمس لدين الإسلام غير أهل المدينة من الأنصار ، وأهل مكة
من المهاجرين . ففي الواقع لم يخل العرب بالإسلام ، كما لم يخلوا من قبل بأى
دين من الأديان السماوية الأخرى ، ولم يحاولوا فهم قوانينه ، أو القيام بمظاهره
من صلاوة صيام ووضوء ؛ حيث نعرف قسوة الحياة في البادية وقلة الماء . وإهمال
العرب للإسلام ظهر في حياة النبي نفسه ، فهم يطلبونه بإسقاط الصلاة أو
الزكاة^(١) ، وكلامهم من تعاليم الإسلام وأركانه . وقد قدر القرآن هذه الطبيعة
العربية في مجافة الدين ، وعدم الإحتفال به ، بقوله : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا
قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ
٤٩ : ١٤ ﴾ . ولا ريب أن النبي نفسه تعب من استهتار العرب بالدين ، وعدم فهمهم
إليه ؛ فوصف القرآن العرب بالعبارة الآتية : ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا
وِنِفَاقًا ٩٧ : ٩ ﴾ . لذلك كانت العرب في ذلك الوقت تُكلم بإسلامها^(٢) .
وحتى قبل موت النبي لم تتردد روح الانفصال عن الظهور^(٣) ، وإن كانت
البواعث الدينية لم تلعب إلا دوراً ضئيلاً . فقد كان عرب الجزيرة يطلبون المكافئ
من سيطرة المدينة ؛ حيث أن روح الإسلام لم تكن وصلت بعد إلى قلوب القبائل ؛
ولكى تقطع صلته بالمدينة تنضم الزكاة التي سماها بعض العرب « أتاوة »^(٤) ، والتفوا
حول زعماء من قبائلهم أدعوا « النبوة »^(٥) ، وهؤلاء كانوا يدعون إلى نقض
نفوذ المدينة والإسلام باسم الله^(٦) ، ود الوحي ، وليس باسم آلهة العرب

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ٧ من ٢٣٢ ؛ البلاغ ، فتح ، ٩٤ .

(٢) ابن سعد ، ٧/١ من ٧٠ من ١٠ .

(٣) ابن الأثير ، الكامل ، ٧ من ٢٢٨ ؛ انظر . بعده .

(٤) نفسه ، ٧ من ٢٣٨ .

(٥) انظر . بعده .

(٦) ابن الأثير ، ٢ من ٢٣٢ من ٩١ ، ٢٤٢ .

القديمة؛ كما حاولوا أن يقتلدوا القرآن في عباراتهم الدينية^(١). ويعترف ابن خلدون^(٢)، والنبؤ، بأنه من خواص النفس الإنسانية، ومرتبة من مراتب إدراك الغيب، وأنه انسلخ إلى الروحانية بالقطرة، وقد تصحبه الخوارق، وهي الأفعال التي يعجز البشر عن فعلها؛ ولذلك كان النبؤ أعلى مرتبة من الكهانة، التي تنال بالاكساب والاستعانة بالمداوك والتصورات. ويبدو أن بعض العرب كانت تسمى إلى النبؤ، وأنه لم يكن غريباً عنها حتى قبل الإسلام؛ فمثلاً كان الشاعر أمية بن أبي الصلت يطعم في النبؤ ويسعى لها^(٣) - وإن كنا لا نعرف وسائل الحصول عليها، وإن اعتبرت عدم من الفراسة أو الشعور بالبعد^(٤) - كذلك كان عبدالمطلب - جد النبي - يأتيه في المنام آت يكلمه عن خبر برز زمزم^(٥)، بل إن النبؤ بالأمور كان يشمل الأجبار اليهود والرحبان النصارى في الجزيرة، الذين تحدثوا بأمر النبي قبل مجيئه^(٦). ولكن بعد محمد منح النبؤ، فهو - كما ورد في القرآن^(٧) - خاتم النبيين؛ كما منعت الكهانة أيضاً^(٨). ولذلك وجدنا أن من يدعى النبؤ يسمى بالكذاب^(٩)، وربما كان تصغير اسمه لتحقير شأنه.

(١) نفسه، ص ٢٤٤ (آخر الصفحة).

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص ٧٢ وما بعدها.

(٣) نفسه، ص ٨١.

(٤) نفسه، ص ٨٧. لنهارى ولقنا ما يبر عنه بكلمة (Telepathy).

(٥) ابن عمام، ١، ص ٩١-٩٤.

(٦) نفسه، ١، ص ١٢٩.

(٧) القرآن ٣٣: ٤٠.

(٨) ابن خلدون، المقدمة، ص ٨١.

(٩) أطلق النبي هذه الكلمة على «سيلة»، التي ادعى النبؤ. أخر. ابن عمام،

٢، ص ٩٦٤-٩٦٥. أصبح النبؤ في عهد العباسيين من الكهانات والنواحر. النويرى،

٤، ص ١٤-١٦.

قصارى القول كفرت عامة العرب ، وأندلع العصيان في كل مكان ، وأصبح المرتدون حرباً على من يبق على إسلامه ^(١) . وقد أخذ أبو بكر على حاتمة أن يحارب أهل الردة ، فقد كان في رأيه : أنه لا يجوز أن يهادنوا أو يصلحوا ^(٢) ، أو حتى يتساهل معهم في بعض أمور الدين ؛ وإلا انقض بناء الإسلام ركناً ركناً . وقد بدأ جهاده معهم بالطريقة السلمية : بأن أرسل رسله بكتب مفتوحة إلى المرتدين ، يدعوهم فيها من جديد إلى الرجوع إلى الإسلام وقواعده والبيعة له ، وإلا فالحرب ^(٣) .

ولكن يظهر أبو بكر تصميمه على ذلك خرج إلى ذى القعدة ^(٤) — وهي قرب المدينة — ليوجه منها الزحف ^(٥) إلى أهل الردة ، فخرجت إليه بعض قبائل البدو على رأسها عيس وذبيان وغطفان فقاتلها وهزمها ^(٦) ، فهربت فلولها إلى قبيلة أسد في دعين بؤاحة ^(٧) ، — قرب مكة — التي كان فيها رجل اسمه طليحة بن خويلد الأسدي ، كان قد ادعى النبوة في عهد النبي ، وسخر من تأدية المسلمين الصلاة ، وأمرهم بترك السجود وعبادته وقوفاً ؛ وكان يدعى أن جبريل ينزل عليه ، وكان يقول السجع .

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣١ س ٢٣ .

(٢) الماورى ، الأحكام ، ٤٦ — ٤٧ .

(٣) الطبرى (Annales) ١ : ١٨٨١ — ١٨٨٤ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ١٠٧ — ١٠٩ ؛ رفيق النظم ، كتاب أشهر مشاهير الإسلام ، الطبعة الثالثة ، ١ ص ١١١ — ١٠٩ .

(٤) بفتح القاف والمصاد المبهمة . عنها : ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ص ١١٤ .

(٥) البلاذرى ، فتوح ، ٩٥ ص ١٠ .

(٦) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣٢ وما بعدها .

(٧) بضم الباء . عنها . انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ١٦٠ — ١٦١ .

بعد هذا النصر الأول وجه أبو بكر من ذى القعدة الزحوف إلى أهل الردة بقيادة أحد عشر قائداً^(١) ، بعد أن منحهم عهود قتال المرتدين^(٢) . ونحن لا نستطيع أن نتبع خطة سير كل واحد منهم — وإن كنا نعرفهم بأسمائهم — ولكن لا ريب أن أكبر المساهمين فيها : خالد بن الوليد ، وهو الشخصية المعروفة ببطاشها ، والتي ظهرت أول ما ظهرت في غزوة أحد التي انكسر فيها المسلمون ، ثم دخل الإسلام وعُرف بشجاعته ومكيدته في فتح مكة ، وموقعة مؤتة ، التي انقطع فيها يده تسعة أسياف ، حتى لقبه النبي « سيف الله » .^(٣) ويوصف خالد^(٤) ، بأنه كان رجلاً مهيباً ضخماً ، بعيد المناكب ، واسع الهيكل ، يُعتبر من القواد الأفذاذ الذين لم يعرف لهم التاريخ مثيلاً من قبل . وقد قال أبو بكر لخالد قبل أن يغادر ذى القعدة لحرب أهل الردة : « احرص على الموت توهب لك الحياة »^(٥) .

خرج خالد من ذى القعدة نحو « عين بُزاعة » ليقضى على بقايا غطفان وعبس وذيان ، ومن انضم إليهم من أسد وفزارة ، ففرق جمعهم ، وهرب طليحة عند قبيلة كلب في الشام^(٦) ، مع أنه هو الآخر

(١) ابن الأثير، الكامل، ٢ من ٢٣٤ ص ٢ . بامامة انظر . أبو يزيد وثبة الوعاء ، كتاب الردة ، مأخوذ من كتاب « الإمامة لابن حجر الملقاني » ، تحقيق وترجمة Hoenerbach ، ١٩٥١ .

(٢) الطبري (Annales) ١ : ١٨٨٤—١٨٨٥ ؛ مجموعة الوثائق ، ص ٢٠٩—٢١٠ ؛ هيك ، الصديق ، ص ١٤٧ .

(٣) البخاري ، طبعة بولاق ١٣١٤ هـ ، ٥ من ١٤٤ (المجلد الثاني) ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ١٦٠ ؛ انظر . Ency. de l'Isl. (art Khalid) 2, p. 930—931 .

(٤) الأزدي ، فتوح الشام ، تحقيق W. N. Loes ، طبعة Calcutta ، ١٨٥٤ ، ص ١٧٧ ؛ الواقدي ، فتوح الشام ، ١ من ٤٢ .

(٥) الميداني ، ٢ من ٢٧٦ .

(٦) ابن الأثير ، ٢ من ٢٣٥ ، فتوح البلدان ، ص ١٩٩ .

معروفاً بشدة بأسه في القتال^(١)، وعُرف هذا اليوم «يوم بُراخة»^(٢)، وقد أسر طليحة فيها بعد، وأُرسل إلى المدينة وقبلت توبته، وعاد إلى إسلامه، وسيكون له شأن في الفتوحات الإسلامية^(٣).

بعد ذلك سار خالد إلى بلاد بني عامر^(٤) المجاورة، وهي تشمل البلاد الممتدة من شرق المدينة حتى الخليج العربي، وكانت تسكنها قبائل بنو تميم وعشائرهما من بني حنظلة، وكان معظم هؤلاء من البدو. وكان النبي قد بعث إليهم يدعوهم إلى الإسلام، وجعل زعيمهم مالك بن نويرة على صدقات بني حنظلة^(٥). ولكن بعد موت النبي نجد أن مالك بن نويرة مع تمسكه بالإسلام، كان قد حجز الصدقة فقط، حتى يصح عنده لمن الأمر، ومن استنطقه النبي. ومن ناحية أخرى كانت هناك امرأة ذات شخصية غير واضحة اسمها «سجاس»^(٦) نشأت في قرية تغلب النصرانية الموجودة في الشمال قرب منطقة الجزيرة (مبوتاميا)، وقد أبلت عند قومها من بني عجم، الذين اتفوا حولها. ومع أنها لم تدع النبوة إلا أنها تكهن على حسب ما كان معروفاً في الجاهلية. ونحن لا نعرف قصد سجاس منذ مجيئها إلى بلاد بني عامر، وجمع القبائل حولها.

(١) القسبي، دول الإسلام، الطبعة الثانية، جيفر كباد ١٩٣٦، ص ٩٠.

(٢) البلدان، ص ٢٠٩.

(٣) ابن خلدون، المقدمة، ص ٨٩. عهد الفارسية وثناؤهم مع المسلمين، واستشهد في سنة ٢٩٩ هـ. أنظر: القسبي، دول الإسلام، ص ٩٠. أبو الفضائل والبهال، أيام العرب في الإسلام، ص ١٤٣ هامش (١).

(٤) فتوح البلدان، ص ٩٧-٩٨. عنهم، أنظر: Enay. de l'Isl., (art Banū Amir), 2ed it., p. 440.

(٥) ابن عساق، ص ٢٠٩.

(٦) فتوح البلدان، ص ٩٩. ولكن ابن الأثير يقول إنها ادعت النبوة. الكامل، ص ٢٣٩.

فلعلها كانت تريد أن تدافع عن قومها بالتعاون مع مالك بن نويرة ضد نفوذ المدينة الطاغى ، ولعلها في سبيل ذلك ذهبت أيضاً إلى بلاد البصرة التي تجاوز بلاد بنى عامر ، لتستعين بهم كذلك . على كل حال انقطعت أخبار سجاح فجأة ، فلم نعد نسمع عنها شيئاً ، فلعلها عادت إلى بنى تغلب في الجزيرة وماتت عندهم ، أو أنها أسلمت ثم انتقلت إلى البصرة ، وعاشت حتى زمن معاوية . مهما يكن فإن خالد أثار نحو بلاد بنى عامر ليقاثل فيها المرتدين ، فهزم العشار التي قاومتها ، وبعث فيهم الرعب ، كما قتل مالك بن نويرة مع استسلامه هو وبنى حنظلة ، وتزوج امرأته الجميلة^(١) . ولكن - ولا ريب - أن الذي جعل خالداً يُقدم على ذلك ، هو أن منع الصدقة كان يُعتبر ردة ، وأن هذه الردة كانت تُبطل المناكحات باتحاد أحد الزوجين^(٢) .

ثم سار خالد إلى أرض البصرة^(٣) ، وهي بلاد واسعة تمتد حتى الخليج العربي (الفارسي) ، تسكنها قبائل عديدة من ربيعة ، أقواها بنو حنيفة^(٤) ، والمعروفة بكثرة عددها ، وشدة بأسها ، وكثرة وقائدها . وقد ظهر فيها في حياة النبي رجل - يسميه المسلمون « مسيلة^(٥) » ، ربما تصغيراً واستهزاءً ، وقد شهد له رجال بأنه رسول الله ، وأنه يناجي ربه وينزل عليه ملك بآيات مثل القرآن^(٦) ؛

(١) ابن قتيبة ، الشعر والعراء ، ص ٧٠ .

(٢) الماوردي ، الأحكام ، ص ٤٧ س ٥ - ٦ .

(٣) في قرية من البحرين . معجم البلدان ، ٨ ص ٥١٥ .

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٤٣ وما بعدها ؛ كعاقبة ، معجم قبائل العرب القديمة

والحديثة ، ص ١٩٤٩ ، ١ ص ٣١٢ و ٣١٣ .

(٥) عنه ، انظر . الملاحظ ، الحيوان ، ٤ ص ٣٦٩ - ٣٧٣ .

(٦) السبوطي ، الإختان ، ٢ ص ٢٠٧ .

بل أنه كان يعرف في السحر والنجوم، ويأتى بالمعجزات^(١). ويظهر أن مسيلة كان كاهناً يدرك الأمور قبل وقوعها، مما جعله يظن أنه يتنبأ واستمر في عبادته^(٢). وقد دعا مسيلة إلى نفسه، وكان يطوف في الأسواق والبلدان، حيث يلتقي فيها الناس للبيع والشراء، مثل^(٣): الأبلّة والأنبار والخيرة لنشر الدعوة؛ كما أنه كتب إلى النبي محمد ليشركه في رسالته وفي ملكية نصف الأرض^(٤)، ولكن محمداً رد عليه بقوله إن الأرض يورثها الله من يشاء من عباده^(٥). وكان دين مسيلة يشتمل على بعض مبادئ الإسلام كإقامة الصلاة وإن جعلها ثلاث صلوات بدلاً من خمس بحذف صلاة الفجر والعشاء^(٦)، وأيضاً تنفيذ الشرائع من قطع الأيدي والأرجل^(٧)؛ وإن دخلت دعوته عقائد نصرانية ومجوسية^(٨)؛ فدعا إلى الزهد والصوم، والامتناع عن شرب الخمر والتعشيف. وكان مسيلة ذا شخصية قوية يسيطر على أتباعه، مع أنه كان قصيراً أشد بيدا الصفرة أفتلس الآنف، يلبس ملابس البدو المهلهلة^(٩).

وقد جمع مسيلة جيشاً كبيراً عدده أربعون ألفاً^(١٠)، وتمسكن به قبل وصول

-
- (١) لثلاثاً : وضع يمينه في ثارورة خيفة المنق دون أن تكسر . الحيوان ، انظر .
 (٢) ابن خلفون ، المقدمة ، ص ٨١ س ٢٠ .
 (٣) الأبله يد على شاطئ دجلة ، في زاوية الخليج العربي (ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٨٩) . والأنبار مدينة على الفرات (حمص ، ١ ص ٣٤١) . والخيرة مدينة قرب السكوتة . حمص ، ص ٣٣٦ .
 (٤) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٥ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ١٧٨ ؛ عبد المنعم خالد ، رسالات نبوية ، طبعة الهند ١٣٤٦ هـ ، عدد (٩٣) .
 (٥) صحيح الأعشى ، ٦ ص ٣٨١ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ١٧٩ .
 (٦) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٤١ س ١٠ .
 (٧) فتوح البلدان ، ص ٨٩ .
 (٨) عن هذه الكلمة ، انظر . بعده .
 (٩) فتوح البلدان ، ص ٩٠ س ١٧ — ١٨ ؛ انظر . هيكس ، الصديق ، ص ١٦٦ .
 (١٠) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٤٤ س ١٠ .

خالدين هزيمة جيش صغير المسلمين مُرسِل من المدينة بقيادة عكرمة بن أبي جهل (١) — أحد قواد الزدة البارزين — وقد حفزه هذا النجاح إلى التقدم نحو الشمال؛ ليقابل الجيش الذي كان يقوده خالد بن الوليد. فتقابل جيش مسيلمة مع جيش خالد. فكان من الصحراء في طرف اليمامة يسمى «عقرباء» (٢)، واشتبكا في معركة فاصلة، لم تشهد لها الجزيرة مثيلاً من قبل، حيث كان القتال فيها قتالاً بسبب الكبرياء. فقتل خالد جيشه إلى أقسام أو رايات من المهاجرين والأنصار وغيرهم من مسلمي البوادي، كما كان أهل اليمامة يذودون عن أحاسيم ونسائهم اللاتي صحبن الرجال في القتال على عادة العرب. وقد اضطر المسلمون إلى التفرق في أول الأمر أمام جيش مسيلة، ولكن بفضل قيادة خالد الماهرة تمكن المسلمون من كبح جماح عدوهم. ولما أيقن مسيلة بالهزيمة أسرع في الانسحاب إلى ريف اليمامة المزروعة (٣)؛ لينحصر بداخله، ولكن المسلمين تبعوه واشتبكوا في مذبحة هائلة، منى الطرفان فيها خسائر فادحة، فقتل مسيلة وعشرة آلاف من أتباعه، كما قتل كثير من وجوه المسلمين وقرأء القرآن، بحيث سُمي هذا المكان الذي دارت فيه المعركة «بحديقة الموت»، وُسِمَ يوم المعركة «يوم اليمامة» (٤)، نظر الأهمية المعركة التي دارت رحاها. أما بقية أنصار مسيلة الذين هربوا والتجأوا

(١) هو ابن أبي جهل — عدو النبي — الذي قتل يدر، أسلم بعد الفتح، وقيل لما وفد على النبي بعد فتح مكة داخلاً في الإسلام، فأم النبي فرحاً به، وقيل لم يتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله، لرجل داخل عليه من الناس شريف أو معروف إلا عكرمة، وهو بعد شرك ولم يسلم، وقتل عكرمة يوم اليمامة. — للمصنف، ص ١٧٠؛ الكامل، ص ٢٤٩، ٨٨.

(٢) ياقوت، معجم البلدان، ٦، ص ١٩٣ — ١٩٤.

(٣) صوح البلدان، ص ٨٨.

(٤) هو المنطقة المزروعة من اليمامة. ياقوت، معجم البلدان، ٦، ص ١٩٤.

(٥) البداوي، ٢، ص ٦٩١.

إلى الحصون ، فإنهم أقتلوا حياتهم بالتسليم . وبذلك كُسرت شوكة بني حنيقة إلى الأبد بعد أن دفع المسلمون منها غالباً .

بعد ذلك اتجه خالد إلى البحرين^(١) على الخليج العربي ؛ ليختص عامل المدينة العلاء بن عماد الحضرمي ، الذي حاصرت القبايل المرتدة في مدينة « هجر » ، قصبة البحرين ، وإحدى أسواق العرب المشهورة^(٢) . وكان سكان البحرين معظمهم من عناصر الفرس واليهود والنصارى ، الذين يسكنون الساحل ، ومن بدو العرب من قبائل عبد القيس من ربيعة وبكر وميم داخل البلاد . ومع أن هذه البلاد كانت من مملكة فارس ، إلا أن النبي دعاها إلى الإسلام^(٣) ، وأرسل إليها عماله ومعهم العلاء لجمع الصدقات ونشر الدين . ويبدو من الكتب المتبادلة بين النبي وزعماء العرب من سكان البحرين أنهم قبلوا الإسلام . كما أخذ الصدقة من مجوس هجر ؛ بل وأرسلوا وفدًا منهم إلى المدينة^(٤) . ولكن ارتدت العرب بعد موت النبي^(٥) ، وإن بقي بعضهم مسلمًا ، وقد تزعم طائفة من المرتدين النعمان ابن المنذر أو فقط المنذر ، ولعله من سلالة ملوك الحيرة ، أما أغليبتهم فإنما ارتدت برئاسة رجل اسمه الحطيم^(٦) . فسار المسلمون إليهم بقيادة العلاء عامل النبي ، فهزمه الحطيم والجماة إلى حصن مدينة « هجر » ، إلى أن جاء خالد من البصرة فقتل « الحطيم » ، ودخل « هجر » ، وأنفذ العلاء ، ثم غادرها أي « هجر » ، بعد ذلك إلى العراق . وبقي العلاء في البحرين وهاجم المنذر الذي هرب بعد هزيمة

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ من ٧٦-٧٧ .

(٢) البقوي ، تاريخ ، ١ من ٣١٣ .

(٣) ابن سعد ، ٢/١ من ٢٨-٢٧ ، ١٩ . انظر : مجموعة الوثائق ، من ٥٦-٦١ .

(٤) ابن سعد ، ٢/١ من ٥٤ ، ١٩ .

(٥) فتوح البلدان ، من ٨٣-٨٥ ، الكامل ، ٧ من ٢٤٩-٢٥٢ ؛ أبو الفضل الجاوي ، أيام العرب في الإسلام ، من ٧٧٧ ؛ انظر : Caetani - Annali dell' Isl. 8, 185 .

(٦) الحطيم في اللغة القليل الرخوة ، وهو من الحطم وهو الكسر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ من ٢٩٧ .

الحطيم إلى الحصن المسمى «جُؤْأَاء»^(١)، فهزم العلامة المنذر وقتله، وعُرف ذلك اليوم «يوم جُؤْأَاء».

أما عُمان^(٢)، وهي تقع شرق البحرين، فإن أبابكر وجه إليها عكرمة ابن أبي جهل بعد هزمته على يد مسيلمة^(٣). وكانت عُمان بلاداً كثيرة تسكنها على الخصوص قبيلة الأزد، التي هاجرت إليها من اليمن. وكان النبي قد بعث بكتبة^(٤) إلى شيوخها من أسرة «الحِمْيَر» — ملوك عُمان في الجاهلية — بل وجاء وفد^(٥) منهم إلى المدينة، وأرسل إليهم أحد رجاله لياخذ صدقة أعيانهم. ولكن قبيلة الأزد ارتدت عن الإسلام بعد موت النبي^(٦)، والتفت حول زعيمها المسمى «ذى الناج»، قتل عكرمة هذا الزعيم، وعدداً كبيراً من المرتدين ودخل «ذبا»^(٧)، قصبة عُمان، وهي سوق من أسواق العرب الهامة. بعد ذلك انتقل عكرمة إلى بلاد جنوب الجزيرة: «الشحر»^(٨) وحضر موت^(٩) واليمن^(١٠)، وهي بلاد واسعة بمحاذ بحر الهند، وكانت اليمن منها على الخصوص غاضعة لنفوذ الفرس منذ أن طرد منها الأجاش، وإن كان

(١) عنها، انظر: ياقوت، معجم البلدان، ٣، ص ١٥٥. وهي تقع في البحرين أيضاً.

(٢) عنها، ٦، ص ٢١٥.

(٣) ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٤٤، ص ٣.

(٤) صبح الأعشى، ٦، ص ٣٨٠؛ انظر: مجموعة الوثائق، ص ٦٩.

(٥) ابن سعد، ٢/١، ص ٨٠-٨١.

(٦) البلاغري، فوج، ص ٧٦-٧٧؛ ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٥٢-٢٥٣؛

انظر: كعكة، معجم قبائل العرب، ١، ص ١٦-١٧.

(٧) عنها، انظر: ياقوت، معجم البلدان، ٤، ص ٤٠-٤١.

(٨) تقع على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن. ياقوت، معجم البلدان، ٥، ص ٢٤٠.

(٩) انظر: قبله.

(١٠) انظر: قبله.

الفرس قبل الإسلام قد تركوها وشأنها؛ بسبب انشغالهم بحروبهم مع يزنطة ومشاكلهم الداخلية، وبقي لهم في « صنعاء » - عاصمة اليمن - نفوذ اسمي، يتمثل في شخص الحاكم الفارسي « باذان »^(١). وقد أصبح يسكن جنوب الجزيرة قبائل^(٢) البدو من: « طي » وخولان وكندة ومراد وحير ومذحج ومعدان، وهي القبائل التي حلت مكان الشعوب الميعينية والسبئية والحيرية، كما كانت تسكنها طائفة « الأبناء » ومعظمهم من سلالة الجيش الفارسي الذي أرسل لطرده الجيش. وبظهور الإسلام أرسلت القبائل البدوية في جنوب الجزيرة وفودها العديدة للنبي^(٣)، وقبلت الإسلام، ورضيت بدفع الزكاة، كمعظم قبائل شبه الجزيرة. كذلك أسلمت في ذلك الوقت طائفة « الأبناء »، وعلى رأسهم « باذان »^(٤)، الذي قبل أن يكون نائب النبي في « صنعاء »، واستمر على ذلك إلى أن مات، ولم يمض وقت قليل حتى كان عمال النبي قد انبثوا في كل مناطق جنوب الجزيرة في اليمن وحضرموت على الخصوص، ينظمون جباية الصدقة، وغرمون بفرض العدل والدين؛ كما بعث النبي إلى اليمن باثنين من كبار الصحابة هما^(٥): علي بن أبي طالب وغالد بن الوليد، ولعل ذلك لتنظيم هذا القطر الغني بالزراعة والتجارة.

على كل حال لما ارتدت قبائل جنوب الجزيرة؛ لتتخلص من نفوذ المدينة نجد أن عكرمة بعد محمان يتجه إلى منطقة « الشحر »^(٦)، ليقضي على من ارتدوا حتى تنظف بهم. ثم توجه بعد ذلك إلى صقع حضرموت، وكان على رأس المرتدين

(١) أنظر: قبله؛ ابن الأثير، الكامل، ٢ من ٢٢٧ س ١٥. في البلاغري « باذان »، فتوح، س ٩٠٥.

(٢) ابن سعد، ٢/١ س ٥٩ وما يليها.

(٣) نفسه، ٢/١ س ٦٦، ٥٩؛ ابن هشام، ٢ من ٩٦١-٩٦٣.

(٤) الكامل، ٢ من ٢٢٧ س ١٧ وما ينمنا.

(٥) ابن هشام، ٢ من ٩٩٩.

(٦) البلاغري، فتوح، ٧٧. ابن الأثير يقول مهرة (أنظر: الكامل، ٢ من ٢٥٢-٢٥٣)، ولعلها قبيلة (ياقوت، معجم البلدان، ٨ س ٢١١)، تمكن بين عمان واليمن، في منطقة الشحر.

فيها من قبائل كندة شخص اسمه الأشعث بن قيس ، كان قد جامع وقد بلادته إلى النبي ^(١) . وقد ساعد عكرمة أحد عمال حنظلة موت من قبل النبي ^(٢) ، وهو زياد بن لبيد البياضي ، في القضاء على المرتدين الذين التجأوا إلى حصن لهم ، فحصرهم عكرمة وزياد بن لبيد حتى جهدوا ^(٣) ، وتمكن المسلمون من فتح الحصن ، وأسر الأشعث بن قيس ^(٤) ، الذي أرسل إلى أبي بكر وقبلت ثوبته ، وتزوج فيما بعد بأخت الخليفة «أم فروة» .

أما في اليمن ففي حياة النبي ظهر شخص من قبيلة مذحج - كان أول من ادعى النبوة - اسمه عبيدة بن كعب وهو الأسود العنسي ^(٥) ، وقد استطاع أن يسيطر على أجزاء كثيرة من اليمن ، وطرد عمال النبي منها ، ثم دخل « صنعاء » وقتل « شهر بن باذن » ، وأكره زوجته « آزاد » ، على الزواج منه ، كاسيطر على « نجران » ^(٦) ، الواقعة على حافة بلاد الحجاز الجنوبية ، وكانت تدفع الجزية للنبي بمقتضى عهد بينها وبينه ^(٧) . وكان العنسي كثيره من المنتسبين يُدعى لإدراك الغيب ، ويستعين في سبيل ذلك بحمار ^(٨) ومعلم

(١) ابن هشام ، ٢ من ٩٥٣ .

(٢) نفسه ، ٢ من ٦٩٥ .

(٣) البلاذري ، نوح ، ص ٦٠٦ .

(٤) نفسه ، حر ١٠٤ .

عنه بعد ذلك موفى اليموك والقامصة ، فكان ممن أوم علماً بالتحكيم ، وتولى سنة ٤٠ هـ « أظفر » المطرف ، ص ١٧٠ ؟ وجهه .

(٥) أظفر . البلاذري ، نوح ، ص ١٠٥ وما بعدها ؛ الكامل ، ٢ من ٣٢٧ وما بعدها .
عمرأ في النص « عبيدة بن كعب » ، ولكن أقرأها « عبيدة » مفرد « عبيدة » ، وهي صيغة نص أميراً أو سلطاناً لاهراً (السان ، ١٣ من ٤٤٩ ؛ أظفر . مجموعة الوثائق ، شرح الألفاظ ، ص ٣٣٤) ، وخصوصاً أنه كان يسمى أيضاً « الأسود بن كعب » ، لسواد لونه كصفه ذاته عليه .

(٦) عنها ، أظفر . معجم البلدان ، ٨ من ٢٥٩ .

(٧) البلاذري ، نوح ، ص ٦٨ ؛ تلويح النسطورين (P.O.) ١٣ من ٦ ؛ أظفر . مجموعة

الوثائق ، ص ٨٠ وما يليها .

(٨) أن بعض المصادر الأخرى ، نقب « بنى الحمار » ، ولعل ذلك بسبب أنه كان دائماً يتنقل يثوب ، أو لانتكابه على شرب الخمر . الكامل ، ٢ من ٢٢٧ ص ٩٥ ؛ المصباح النير ، ص ٢٨٠ ؛ أظفر . هيكلة الصديق أبو بكر ، ص ٨٦ .

فسمى : « بنى الحمار » ، كما سمي نفسه باسم مبهم : « رحمان اليمن » (١) . .
ولكى يزيد الأسود العنسي من التغلف قبائل اليمن حوله استذل الأبناء ، وهي
الطبقة الأرستقراطية التي كان معظمها من سلالة الفرس ، الذين كانوا يسيطرون
في البلاد . وقد استطاع النبي في حياته أن يقضى على ردة الأسود العنسي
بتأليب : القبائل التي لم تكن ارتدت من حمير وهدنان (٢) ، أو باستمالة أهل
نجران النصارى (٣) ، الذين كانوا حلفاء النبي ، وأيضاً طبقة الأبناء المسلمين (٤) .
وبفضل هذا تمكن حال النبي من تدمير مؤامرة في صنعاء ساعدتهم عليها امرأة شمر
الفارسية « آزاد » ، التي كانت تحقد على الأسود قتل زوجها فذبح الأسود
العنسي ذبح الشاة وهو نائم ، بحيث أنه كان يغور غوار الثور ؛ وكان قتل الأسود
العنسي قبل وفاة النبي بأيام . وبذلك عادت اليمن إلى طاعته ، وأرسل أهل نجران
وفداً ، لجند أبوبكر (٥) لهم العهد الذي عقدوا مع النبي . وقد ارتدت بعض القبائل
من حمير في عهد أبي بكر ، فكان عكرمة (٦) ، أكبر مساعد على القضاء على هذا
الشمر بعد مجيئه من حزموت .

أما شمال الحجاز فنعرف أن قبائل عديدة كان تسكن تخوم الشام ، مثل : جذام
وكلب (٧) وقضاة وعلية (٨) ، وطره ويلي (٩) ؛ وأن هذه القبائل كان أغلبها

(١) الرحمن هو الله وإن كانت هذه الكلمة على ما يظهر غير جازية ، بحيث أن العرب
في الحجاز اعتبروها فحشاً . انظر . Ency. de l'Isl. I, p. 306 . كنهه قد يكون
« الرحان » أيضاً ؛ لهذا في الذين قبل الإسلام . انظر . Nöldeke . Gesch. des.
(2) Qorān, p. 92—93; n (1) ؛ فيل ، الصديق ، ص ٨٨ حاشي (١) .

(٢) الكامل ، ٢ ، ص ٢٣٠ ص ٣ .

(٣) قس ، ٢ ، ص ٢٢٩ ص ٤ .

(٤) فروع البیان ، ص ١٠٦ .

(٥) الكامل ، ٢ ، ص ٢٥٤—٢٥٥ .

(٦) قس ، ٢ ، ص ٢٦٠ .

(٧) سعيد بن بطريق ، التاريخ المجموع ، ٢ ، ص ٩٣ .

(٨) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٣١—٢٣٤ .

(٩) قس ، ٢ ، ص ١٥٦ ص ١٥١ .

من النصارى^(١) وبعضها من اليهود^(٢)، بل إن من كانت منها بدوامة الجندل به وهي إحدى الأسواق^(٣) الهامة لعرب الشمال — كانت تعترف للبيزنطيين بالسيطرة^(٤). وقد ذهب النبي إلى هذه القبائل بنفسه في غزوة «تبوك»، ولعله أراد أن يشعرها بوجود الإسلام: وقد أمضى النبي معها معاهدات، كما أنها أرسلت وفودها إلى المدينة^(٥)؛ ومن الكتب المتبادلة بين النبي وبعض القبائل، نعرف أن بعضها أسلم^(٦). بل إن النبي كان قد أرسل خالد بن الوليد إلى ثومة الجندل ليهبهم أصنامها^(٧)، مما يدل على وجود وثنيين في هذه المنطقة بجانب المسيحيين. ولكن هذه القبائل الشمالية مثل غيرها من قبائل الجزيرة قلبت ظهر المجن للمدينة وأزددت^(٨)، ولعل ذلك كان قبل وفاة النبي، الذي جهز بعثاً بقيادة أسامة بن زيد إلى الشمال^(٩). وعلى الرغم من حاجة المدينة إلى جميع من فيها للدفاع عنها عند القبائل التي أخذت تهجم عليها، فإن أبا بكر صمم على إرسال البعث^(١٠)، ولعل سبب ذلك قد يكون رغبته في تنفيذ إرادة النبي، أو التوجيه على قبائل العرب بقوة المدينة، وأيضاً القضاء على حركة الارتداد، وخصوصاً أن هذه المنطقة الهامة كانت منفذاً لتجارة الحجاز. وإن كنا نجعل ما قام به البعث وغايته ومدى نجاحه، إلا أنه يبدو أنهم نجح في القضاء على حركة الارتداد في شمال الحجاز، بدليل أن أبا بكر أرسل نحو

(١) نقه، ٢، ص ٢٢٧ س ٥٥.

(٢) ابن سعد، ٢/٨، ص ٣٨.

(٣) البغوي، تاريخ، ١، ص ٣١٣.

(٤) المسعودي، التقي، ص ٢١٥؛ انظر: Le Lutte, p. 21. : Cheira.

(٥) ابن هشام، ٢، ص ٩٠٢—٩٠٤؛ انظر: قب.

(٦) ابن سعد، ٢/١، ص ٦٦، ٦٨.

(٧) البلاذري، فوح، ص ٦١؛ انظر: مجموعة الوثائق، ص ١٦٧ وما بعدها.

(٨) البلاذري، فوح، ص ٦١. كانوا يبدون ود. ابن هشام، ١، ص ٥٢.

الأصنام، ص ١٠؛ انظر: قب.

(٩) البلاذري، فوح، ص ٦٢.

(١٠) ابن هشام، ٢، ص ١٠٠٦—١٠٠٧؛ انظر: هيكل، الصديق، ص ١٠١.

(١١) ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٢٦، ٢٢٧، ١١، ص ١٢٣.

المرتدين قواداً آخرين ، مثل : عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة نحو قضاة (١) . كما أن خالداً حينما في العراق إلى الشام استولى في طريقه على دومة الجندل من جديد (٢) ، كان يكون آخر من سلم الفخوذ المدينة .

كل هذه الحملات التي وجهت نحو المرتدين في أنحاء الجزيرة انتهت بنجاح ، وساعد على ذلك عدم اتحاد القبائل المرتدة في خلف واحد ، بسبب طبيعتها البدوية التي لم يكن من الممكن أن تتخلص من العvisية ؛ وذلك على عكس الأمة الإسلامية الواحدة ، التي تربطها صلة الدين وذكريات الجهاد في سبيله . فانتهر أبو بكر هذه التفرقة ، وطعنهم قبيلة قبيلة ، معتمداً على قواد مهرة . هذا فضلاً عما امتاز به هذا العجز المخنك وقواده من الحزم والتصميم في قتال المرتدين (٣) : وذلك بحرقهم بالنار ، وقطع أيدى وأرجل بعض النساء المرتدات ، والرمم بالحجارة ، ورميهم من الجبال ، وتنكيسهم في الآبار ، وتخزيهم بالنبال ؛ وحتى بسى النساء والذراري . وكانت نتيجة ذلك أن بسطت المدينة سيطرتها على ربوع الجزيرة العربية ؛ ولذا كانت هذه الجزيرة في عهد أبي بكر تعتبر بحق وحدة سياسية لا تتخللها جيوب المقاومة ، وهي الوحدة التي تكونت لأول مرة في تاريخ الجزيرة القديم ، بحيث تحول العرب إلى اتباع زعيم واحد يسرون خلفه . وكان انتصار أبي بكر على المرتدين هو انتصار الإسلام على الشعور القبلي ، ومعناه أيضاً أن نشرت صفحة جديدة في تاريخ العرب .

(١) الطبرى (Annales) ١ : ١٨٨ ، ١٧٠ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ : ٢٣٤ ، ٢٣٩ ؛ انظر La Lutte , p. 28. ; Cheira : Ann dell' Islam 12 no. 367 ; Caetani من عمرو بن العاص ، انظر قبله . شرحبيل هو منسوب إلى أمه . انظر : الطارقى ، ١٦٥ .

(٢) الألبانى ، فتوح ، ٦٢ .

(٣) الكامل ، ٢ : ٢٢٦ ، ١٨٠-١٩٠ ؛ الألبانى ، فتوح ، ١٠٢ ، ١١-١٢ .

هذه القوة العربية التي أوجدتها ووحدها تصميم أبي بكر سرعان ما انتشرت على الأرض ، واستطاعت في سرعة البرق الخاطف الإطباقي على البيزنطيين^(١) والفرس^(٢) ، وهما أكبر دول العالم آنذ، بسرعة لم يعرف لها التاريخ مثيلاً من قبل، وأصبح لقب « خليفة » يفوق لقب « Imperator »^(٣) ، البيزنطى ، فما السر في ذلك ؟ .

فلعل ذلك راجع إلى أن جيران العرب الأقوياء من بيزنطيين - وهم ورثة الرومان في شمال الجزيرة العربية، والفرس في شرقها، كانا قادرين في أيام قوتها أن يحجزا العرب في بلادهم . ولكن الخصومة الشديدة التي كانت بينهما أدت إلى ضعفهما . وهذه الخصومة بين الفرس وكل من يسود في منطقة البحر الأبيض قد تأصلت بينهما منذ قدم الزمان، وكانها عداً طبعياً بين الشرق والغرب . فظهرت بين دول الفرس : الأكيمين^(٤) ، والبارثيين^(٥) ،

(١) تنسب هذه الدولة إلى مدينة ييزطة القديمة، التي أنشأها اليونان ٦٥٢ ق م. قرب البفور، وهي التي اتخذت اسم القسطنطينية منذ ٣٢٦ م، نسبة إلى قسطنطين (Constantinus)، مؤسس الدولة الرومانية المسيحية في الشرق ، بعد أن زالت دولة الرومان الوثنية نتيجة لهجمات البربرين . أنظر . Runciman : 330-1453, La Civilisation byzantine trad. Lévy. Paris, 1952, p. 9-14.

ولكن هذه الدولة كانت تعرف العرب باسم دولة « الروم » . القرآن ٣٠ : ١ ؛ الأزد ، الشام ، طبعة كلكتا ١٨٥٤ ، ص ٣٠ ؛ ويستم .

(٢) أنظر ما على .

(٣) تعتمد بهذا القالب هنا ملك على عدة بلاد ؟ وإن كان أصله من كلمة « Imperium » ، بمعنى السلطة . أنظر . Homo. Raman Political Institutions, London, 1929, p. 217 ; 220.

عن معنى هذه الكلمة، انظر . عبد الطيف، روما، القاهرة، ص ٧١ وما بعدها .

(٤) سعيد بن بطريق، ص ٧٤ ؛ ابن خلدون، المقدمة، ص ١٨٣ ص ١٠٠ . وهي تسمى أيضاً السكيانية، وهو اسم يوناني عرّف عن الاسم الأصلي : هاشميتية (أي الدولة الطيية) ، وهذه الدولة حكّت في إيران من ٥٥٨ ق.م. ، إلى أن قضى عليها الإسكندر الأكبر حوالي ٣٣١ ق.م. : Aymard : L'Iran Antique, p. 345 sqq. : Huari et Delaporte La civilisation iranienne. Paris, 1952, p. 48. وبعد

(٥) سميت بالبارثيين نسبة إلى السكان اتى ظهرت فيه ، وهو شرق إيران ، التي كان يعرف ببارت (خراسان الحالية) ؛ كما أنها سميت أيضاً بالأشكانيين أو بالآرشكانيين . وهذه الأخيرة نسبة إلى « أارشك » ، مؤسس دولتهم، وقالوا إن هذا القالب اغتصموا لأغصم لأنهم =

والساسانيين^(١) من ناحية، وبين سكان المدن اليونانية والسلوقيين^(٢) والرومان وأخيرًا البيزنطيين من ناحية أخرى. وقبل ظهور الإسلام اشتهر ملك فارس خسرو الأول المسمى أنوشروان (٥٣١ - ٤٨٩ م)، حدوث نزاع بين عرب الحيرة وعرب الفساسة^(٣)، فهجم على أملاك البيزنطيين في عهد الإمبراطور جستنيان^(٤) (٥٢٧ - ٥٦٦ م)؛ فاستولى على أجزاء كثيرة من الشام والجزيرة^(٥)، بحيث أنه استمر يحارب أكثر من اثني عشر عاماً، فلما قل الرجال أدخل النساء في الجيش^(٦). ولكن ما لبث أن دخل جيش بيزنطي بقيادة الإمبراطور هويس - يسميه العرب بمورق^(٧) - في فارس، ليساعد أبروز خسرو الثاني (٥٩٠ - ٦٢٨ م)، الذي قتل والده هرمز الرابع^(٨)، واستولى على العرش. ولكن بعد قتل موريس نجده خسرو الثاني يقلب

== يصلون لسيهم بالدولة الأكينية، فيقولون لآتهم من سلاة أرشك بن أردشير الثاني (أنظر . حسن بيرنيا، إيران قديم، طهران ١٣١٣ هـ ش، ص ١٢١ وما بعدها؛ L'Iran Antique, p. 321). ويسمى العرب البارتين باسم دولة الطوائف، لكثرة ملوكها؛ وهي استمرت من ٢٤٧ ق.م إلى ٢٢٤ م. أنظر . اليقوتى، تاريخ، ١ ص ١٧٩ - ٤ - ٥؛ وبهذه.

(١) نسبة إلى جد مؤسسها «أردشير» واسمه ساسان، وكان من رجال الدين؛ وهي استمرت من ٢٢٤ م، حتى مجيء الإسلام. أبو الفداء، المختصر، ١ ص ٤٧؛ أنظر . Civil. Iran, p. 120. : Grousset; Op. cit, p. 341 sqq. : H. et Del (٢) هو اسم الأسرة أو الدولة التي تنسب إلى القائد اليوناني «Seleucos»، التي حكم في شمال الجزيرة، بعد موت الإسكندر الأكبر، واستمرت من ٣١٧ ق.م. إلى ٨٤ ق.م. أنظر . Grousset; Histoire des Lagides. Paris, 1934, p. 43. : Bevan. Civil. Iran, p. 88.

(٣) أنظر . الثعالبي، غرر أخبار ملوك الفرس وسيرهم، تحقيق Zotenberg، ص ٦٠٥ - ٦٠٦.

(٤) يسميه المؤرخون العرب أحياناً يخطاييوس. اليقوتى، تاريخ، ١ ص ١٨٦؛ أنظر .

(٥) اليقوتى، تاريخ، ١ ص ١٨٦؛ أنظر . Op. cit, : H. et Del p. 354 sqq.

(٦) يذكر Essad Bey ذلك في كتابه: Mahomet. Paris, 1948, p. 36.

(٧) Op. cit, p. 354-5. : H. et Del.

(٨) اليقوتى، تاريخ، ١ ص ١٩١. اسمه باللاتينية هو Mauricius. أنظر . بل، مصر، ص ٢٥٢.

(٩) أنظر . Op. cit, p. 356-7. : H. et Del.

البيزنطيين ظهر المجن، ويزوفى آسية الصغرى والجزيرة وسورية وفلسطين ومصر^(١)، وتبع ذلك هجوم الجيش البيزنطى لاستعادة المستعمرات المفقودة بقيادة هرقل^(٢) (٦١٠ - ٦٤١ م)، فى سنة ٦٢٢ م. وقد كان لهذا الصراع صدى فى القرآن، بحيث أنه لدينا سورة تسمى: «سورة الروم»، ذكر فيها غزو الفرس، والتنبؤ بقلبة الروم^(٣). فكان هذه الخصومة قد رسمت للدولتين يدها الهلاك^(٤)، بحيث أن الحجاز الشمالى والشرق لم يجد مقاومة من جانب أمة العرب الفتية المتحدة على يد أبى بكر.

ولكننا لا نوافق بعض المستشرقين فى قولهم^(٥): «إن العرب كانوا مدفوعين نحو الفتوح بالحلماس الدينى، وإن الحروب التى قاموا بها تُعتبر حروباً دينية. فنحن لا ننظر أن العرب - ومعظمهم من البدو - كانت تسودهم الروح الدينية، والرغبة فى نشر الإسلام. فقد رأينا كيف ارتدت العرب، وأنهم ترجع إلى الإسلام إلا بحمد السيف. ومهما تكن البواعث الدينية قوية عند الخلفاء وبعض أتقياء المسلمين فى المدينة ومكة؛ فإنه من غير الممكن أن يخرج البدوى - وهو الذى لا يهتم بالدين^(٦) - لنشر الإسلام. كذلك جاء القرآن بنص صريح فى حرية العقيدة: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۚ ۝ ٢٥٦﴾^(٧). ولإتمام هذه الحرية لم ينص على وجود طبقة كهنوتية، كما جرى العرف منذ أن وُجدت الأديان، فالإسلام دفع بالحرية

(١) الديورى، الأخبار الطوال، طبعة مصر، ص ٤٠٦ وما بعدها؛ سيد بن طريق، التاريخ المجموع، ص ١، ٢١٦، ٢١٨؛ أنظر. بل، مصر، ص ٢٥٤.

(٢) المسعودى، الفتن والإشراف، تحقيق De Goeje، طبعة Brill، ١٨٩٣، ص ١٤٧؛ أنظر. بل، ص ٢٥٤؛ Seston، Civil. Iran, p. 137.

(٣) أنظر. سورة (٣٠) مكية.

(٤) أنظر. Decline, 5, p. 207. Gibbon.

(٥) أنظر. Lives of Mahomet and his Successors. : Ivring Paris, 1840, p. 174.

(٦) أنظر. Studi di Storia Orientale. Milano, 1911, 1.: Caetani p. 365. sqq.

(٧) أنظر أيضاً القرآن ٩٠ : ٩٩.

الإنسانية خطوات . ولا ريب أن المسلمين الذين ذاقوا الأمرين من الكفار في عقيدتهم ؛ لا يمكن أن يجبروا غيرهم على اعتناق دينهم ؛ هذا إضافة إلى أن الكتب التي كتبها النبي ^(١) ، أو قواد الفتوح مع غير المسلمين ^(٢) ، فيها تأمين على الحرية الدينية . أما « الجهاد » الذي ورد في القرآن ^(٣) ، أو على لسان أبي بكر ^(٤) ، وأصبح عند بعض المذاهب ركناً من أركان الشريعة ^(٥) ، فهو لم يكن يعني في أى وقت غير الدفاع عن الإسلام ومعارضة أعدائه ، وليس إطلاقاً تحويل الناس إلى الإسلام . بل على العكس جاء الإسلام في وقت ليس فيه حرية للعقيدة في كل أجزاء المعمورة ، بل اضطهاد وتعذيب ؛ فقد كانت الدولة البيزنطية تفرض مذهبها الرسمي ^(٦) على أهلها إلى مستعمراتها في سورية ومصر ، ومن لا يقبله لا يتعرض فقط للأذى ، وإنما تنسب إليه تهمة الخروج على الدولة ^(٧) ؛ بل إن هذه الدولة حينما اعتنقت المسيحية بعد الرومان الوثنيين كانت تمجبر اليهود في بيت المقدس على التنصر أو القتل ^(٨) . وحتى في فارس نجد أن الدولة الساسانية كانت تقاوم بالقتل والتعذيب كل حركة إصلاحية دينية ^(٩) .

(١) أنظر : مجموعة الوثائق ، ص ٣٢ و ٣٤ — ٣٦ ؛ وقبه .

(٢) مثلاً : صلح خالد مع أهل الحيرة المسيحيين . أبو يوسف ، الخراج ، ص ٤٨٨ — ٥

انظر : مجموعة الوثائق ، ص ٢١٨ — ٢٢٠ ؛ ومعه .

(٣) القرآن ٩ : ٨١ .

(٤) ابن هشام : ص ٢ و ١٠١٧ .

(٥) دعائم الإسلام ، ١ ص ٣ ؛ انظر : L'Islam. Beyrouth, : Lammens 1941, p. 82.

(٦) قصد به المذهب المعروف باسم « الملكاني » ، وهو مأخوذ من لفظة « ملك » ، ولعل أصل هذه التسمية سريانية . ينظر ، فتح العرب لمصر ، ترجمة فريد أبي حديد ، الطبعة الثانية ، القاهرة ١٩٤٦ ، ص ٢٤ هامش (٢) ؛ بل ، مصر ، ص ٢٢٨ هامش (١) .

(٧) أنظر : Histoire de Syrie, 2ed, p. 155. : Thoumin .

(٨) سميد بن بطريق ، التاريخ المجموع ، ١ ص ١٢٣ من ١ — ٢ .

(٩) فتلاً قتل ماني ومزدك ، وكلاماً كان من الصالحين الدينيين . أنظر : بمعه .

ومع ذلك، فإن بعض الباحثين يزعمون أن الفتوح تُفسر على أنها هجرة عربية^(١)؛ وخصوصاً أنه سبق أن خرجت هجرات من داخل الجزيرة نحو المناطق الخصبة المحيطة بها، بحكم أن المناطق الخصبة تجذب البدو إليها، مثل: هجرة العاموريين والسكنانيين أو الفينيقيين والآراميين والعبرانيين والإسرائيليين^(٢)؛ بحيث كانت شبه الجزيرة أشبه بمستودع للجنس السامي ينساب من حين إلى حين. وقد زاد من مصائب الجزيرة قبل ظهور الإسلام بعد قرون، اختلال نظم اليمن الزراعية، بحيث حدثت هجرات يمنية عديدة نحو بادية الشام والخليج العربي (الفارسي)، بعضها كان يمتنع لفارس وبعضها الآخر للدول التي سادت في البحر الأبيض كاليونان والرومان وأخيراً البيزنطيين. ومع ذلك، فليس لدينا ما يدل على أن حركة الفتح العربي سببها الجفاف^(٣) أو حتى الجوع^(٤)، وإن كان البيزنطيون يظنون ذلك^(٥)، كما أن المستشرق كيتاني^(٦) Caetani، يميل إلى تفسير دوافعها الأولى بقصد الغارة^(٧). ونلفت هنا إلى قول أبي بكر الجيوشه؛ مما يبنى قصد الغارة: لا تخونوا، لا تغدروا، ولا تملأوا، ولا تقتلوا طفلاً، ولا شيخاً كبيراً، ولا امرأة... ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذهبوا شاة ولا بقرة، ولا بعيراً، ودعوا الناسك في صوامعهم يتعبدون^(٨).

كذلك لا نعتقد أن العرب حصلت على سلاح جديد أدت تجربته، بحيث كان عاملاً حاسماً في حدوث الفتوح. فنحن نعرف أن الحرب عند العرب كانت فطرية؛ فكل قبيلة تحارب على حدة ملتفة حول زعيمها^(٩)، حيث يفشرون راية^(١٠)

(١) أنظر: Studi di Storia Orientale. Milano, 1911, 2; Caetani. 831—861 p. 831؛ أرتولد، الدعوة إلى الإسلام، ترجمة حسن إبراهيم وعابدين والنحراوى، المجلة ١٩٤٧، ص ٤٢.

(٢) أنظر: Arabia and the far east, p. 7. : Huzyyin ; Les Peuples, p. 403 ; 421 ; 521. : Driot et Vand.

(٣) أنظر: Arabia, p. 7. : Huzyyin ; Islam at the Cross roads, London, 1923. p.2. : O'Leary.

(٤) الواقدي، فتوح الشام، طبعة Calcutta، ١٨٥٤، تحقيق W.N. Less، ص ١٠٩.

(٥) أنظر: Annali. ann. 12, no 305—312 ann 14, : Caetani.

(٦) La Lutte, p. 31—32. : Cheira ; no 95—96.

(٧) الكامل، ٢ ص ٢٢٧.

(٨) قصه، ١ ص ٣٨١.

(٩) ابن خلدون، المقدمة، ٢٠٤ :

أوما يعرف بالالواء^(١)، وهم يُقَوْن على النسام معهم في المؤخرة لتشجيع المقاتلة، وإثارة غيرتهم عليهم،^(٢) إذهن والعرض، كما يتنا؛ وقد يصطحبون معهم الشاعر الذي يستثير هم الأبطال^(٣). أما خططهم في القتال فتكون بالكرو والفر^(٤)، أو الزحف بالصفوف، ويقوم المقاتلون بالطعن بالرمح والرمي بالنبال والضرب بالسيف^(٥). ولا ريب أن العرب عرفت عند التقائها بالجيش البيزنطي والفارسية خططاً جديدة، وتوزيمات للمقاتلة أسهل في الحركة^(٦). أما آلات حربهم فكانت أقل جودة من آلات الحرب عند أعدائهم^(٧)، وقليل من العرب كان يلبس الدروع، كما كان أكثرهم عراة؛ ولكن العرب حينما شاهدوا أسلحة غيرهم لم ينتظروا إلا قليلاً؛ حتى كانت لهم مثل هذه الأسلحة من خودود وروع^(٨)... الخ. أما الإبل وهي الحيوانات الصبورة والسريعة^(٩)، فقد كانت معروفة عند أعدائهم؛ هذا فضلاً عن أن هؤلاء كانوا يملكون عدداً كبيراً من الخيل، التي كان وجودها يُعتبر عنصراً فعالاً في الحرب القديمة. وقد كان مدح النبي الخليل؛ وربطه الجهاد بها: «رباط الخيل»؛ مما جعل العرب تكثر من استخدامها^(١٠). وأخيراً أكبر الظن أن الدافع إلى هذه الفتوح يرجع على الخصوص إلى ارتفاع معنويات العرب بالدين الجديد. وقد لاحظ ابن خلدون - كما جاء في مقدمته^(١١) -

(١) ابن الأثير، الكامل، ١ ص ٣٨١ - ٦ - ٧؛ التورى، ٦ ص ١٦٨ ص ٧.

(٢) الواقدي، فتح الشام، ٢ ص ١٢٠؛ ياقوت، معجم البلدان، ٦ ص ١٩٢.

(٣) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٠٤ - ٨ - ١٠.

(٤) نفسه، ص ٢١٤.

(٥) الأزدى، فتح الشام، ص ١١٥؛ أظفر. Hist. des Arabes, :

Paris, 1921, I, p. 34.

(٦) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢١٥ - ٢١٦. كتسم الجيش إلى مينة وميسرة

وقلب وجناحين وسافة إلى غير ذلك من التسميات التي تدل على تطور خطط القتال.

(٧) ومع ذلك، فقد عرفوا مضياء، عكم صلة الجوار مثل الجانيق؛ فالتى نصب على أهل

الطائف منجيقاً. أظفر قبله؛ التورى، ٦ ص ١٦٥.

(٨) الواقدي، فتح الشام، ١ ص ٦٢، ١٢٤، ١٣٨؛ الأزدى، ص ٢٢٩.

(٩) أظفر. Herodotus. 7 : 86 (vol 3, p. 393).

(١٠) المقدمة، ص ١١٩ - ١٢٠.

(١١) ابن خلدون، ص ٤٣ - ٤٤.

أن العرب لا يحصل لها الملك إلا بظهور نبوة أو أثر عظيم من الدين ؛ وذلك لأن يشتهم كانت تدفعهم إلى التطاحن والفردية ، وأن سلطة الدين وحدها هي التي تتمكن من تقوسهم المتوحشة ، وتعمل على تأليف قلوبهم ، وبذلك يحصل لهم التغلب والملك . والواقع أن ظهور الإسلام بين العرب ، كان من شأنه أن أوجد بينهم رابطة الدين التي تسمو على الرابطة القبلية . وقد كان القرآن من جانبه يثير فيهم الإحساس بالكرامة ^(١) ، بقوله مثلاً : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ۖ ﴾ ١١٠:٣ . ومن ناحية أخرى كانت الثقة في الجنس العربي قد بدأت تظهر حتى قبل الإسلام ، وذلك حينما خرج جيش الحبشة بقيادة أبرهة مهزوماً من مكة ^(٢) ، كما نسمع أن العرب تحدث ذلك فارس ، واشتبكت مع جيوشه في موقعة ذي قار ^(٣) ، التي انتصروا فيها . ولكن العرب التي قويت معنوياتها بالإسلام ، وتوحدت بعد حرب الردة ، مازال بعضهم تحت سيطرة يزنطة في بادية الشام ، والبعض الآخر تحت سيطرة الفرس في بادية العراق ، أو في منطقة الخليج العربي (الفارسي) ؛ وهما هي الفرصة سانحة لأن يكر في أن يلم شمل العرب جميعاً ، أو يحول من لم يسلم منهم إلى الدين العربي ^(٤) ، كما فعل بالنسبة لعرب الجزيرة ، مما يكون قد جر إلى حركة الفتوح ، وخصوصاً أن النبي وضع بذور هذه السياسة ، حتى أنه قام بنفسه بغزوة تبوك ^(٥) ، بل إن سورة براءة ^(٦) نزلت لتؤيد هذه السياسة .

(١) أنظر . أرتولد ، الدعوة ، ترجمة حسن إبراهيم وغيره ، ص ٣٤ .

(٢) أنظر أيضاً القرآن ٤٣ : ٣ .

(٣) أنظر . قبله .

(٤) أنظر . قبله .

(٥) أنظر . Caetani : Annali , ann. 12 no 305 . : La lutte , p. 31 .

(٦) أنظر . قبله .

(٧) القرآن سورة ٩ : أنظر . قبله .

على العموم لم يتنه خالده بن الوليد من حروبه مع المرتدين في البحرين حتى طلب منه الخليفة أبو بكر السيل إلى «العراق»^(١)، أو ما يُعرف في ذلك الوقت باسم «السواد»^(٢)؛ لكثرة زرع ونخيله وأشجاره : وهو يشمل النصف الجنوبي من دجلة والفرات الممتد حتى الخليج العربي (الفارسي) ، والذي يتاخم أرض العرب حيث توجد بادية «السماء»^(٣) .

وكان يسكن العراق عدة عناصر منها : عناصر فارسية «عجم»^(٤)، أتت إليه من إيران ، وعناصر آرامية أو سريانية^(٥) ، انتقلت إليه منذ قدم الرومان من داخل الجزيرة ، وما لبثت أن دخلت في جملة الفرس ، وهم ما يُعرفون : «بأباط السواد»^(٦) أو العراق ، لتمييزهم عن نبط الشام ، وأخيراً عناصر عربية من قبائل تنوخ وبكر^(٧) ، كانت تسكن البادية على الخصوص . ومنذ قديم الزمان ، وقد نشأت في العراق دول عديدة ، أشهرها مملكتها

(١) الطبرى (Annales) ٢٠١٦:١ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢١٧ .

لعل هذه النسبة آتية من «الرواق» ، دلالة على كثرة شجره . انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ١٣٣ وما بعدها . Ency. de l'Isl, t 2, p. 546.

(٢) سمي مكنياً لحضرته ، وذلك على عكس جزيرة العرب الصفاء التي لا زرع فيها ، وخصوصاً إذا نظر إليه من بعد . انظر . معجم البلدان ، ٥ ص ١٥٩ ؛ Ency de l'Isl, t 2, p. 546 The Lands of the Eastern Caliphate. : Le Strange : Cambridge, 1930, p. 24.

(٣) معجم البلدان ، ٥ ص ١٣٠ . في الأragي التي بين الكوفة والشام .

(٤) الكامل ، ٧ ص ٢٦٥ ، ٢ ص ٣٦٨ ، ٩ ص .

(٥) السمودي ، الفقيه والإشراف ، ص ٨٨ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٣٧٩ ص ٤ ؛ ابن ساعد الأندلسي ، طبقات الأمم ، بيروت ١٩١٢ ، ص ٦ .

(٦) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٠٣ - ١٢ ؛ السمودي ، الفقيه ، ص ٣٦ ، ٧٨ .

(٧) معجم البلدان ، ٣ ص ٣٨٠ ؛ الكامل ، ٢ ص ٢٦٤ .

بابل^(١)، Babylon، الآرامية، التي 'عرفت العرب باسم كلداء، وملوكها باسم الخاردة'. ولكن منذ أن ظهرت في فارس الدولة الأكشية، وهي التي استطاعت أن تقضي على مملكة بابل في ٥٣٩ ق.م^(٢)، فإن العراق كان يخضع لتفوذ دول الفرس. وقبل الإسلام بعدة قرون نجد أن الفرس شجعت عرب البادية المجاورين لهم على تكوين مملكة الحيرة على حدودهم^(٣)؛ لتفتح غارات البدو من داخل الجزيرة العربية، بحيث عرفوا بالعباد، لطاعتهم الفرس^(٤). ولكن ما لبث هؤلاء أن خافوا منهم؛ بعد أن اعتق سكان الحيرة المسيحية على المذهب النسطوري^(٥)، فأخضعوهم لسلطانهم نهياً^(٦)، وبثوا في بلادهم الحمايات في حصون^(٧)، أو قصور^(٨)؛ كما أن أغنياء الفرس المسميين «دهاقين»^(٩)، أصبحوا يملكون معظم الأراضي الخصبة في السواد.

ونحن لا نعرف السبب الذي من أجله أقسم العرب على مهاجمة العراق، وهل كان ذلك بناء على خطة مدبرة في المدينة بسبب ارتفاع معنويات العرب بالدين

(١) ابن جاسعد الأندلسي، طبقات الأمم، ص ٦؛ سعيد بن بطريق، ص ١٨ من ١٣. الكلدانيون هم أهل بابل، وطهر أن هذه الكلمة سريانية. أنظر أيضاً: التنبية، ص ٧ و ٣٥ و ٣٦.

(٢) سعيد بن بطريق، ص ١ من ٧٤؛ أنظر: La Civil. Iran, : Benevise, p. 45.

(٣) أنظر، قبله.

(٤) معجم البلدان، ص ٣؛ أنظر: حسن إبراهيم، الدولة العربية، ص ٤٣. وقد سبق أن ذكرنا رأياً آخر يصدد هذه التنبية هو: اعتناقهم للمسيحية. أنظر: التنبية، ص ٧؛ الشافعي، ديارت، ص ٢٣؛ وقبله.

(٥) أنظر، قبله.

(٦) التنبية، ص ٣٩ من ١٧.

(٧) ابن الأثير، الكامل، ص ٢ من ٢٦٣ من ٦.

(٨) الدينوري، الأخبار الطوال، طبعة مصر، ص ١١٥.

(٩) هذه الكلمة أصلها فارسي «دهكان»، من كلمة «ده» أي قرية، ثم عريت إلى «دهقان»، بمعنى مالك الأرض، والجمع «دهقانة» أو «دهاقين». أنظر: Noldeke: Geschichte der Perser und Araber, p. 440؛ فإن فلوتن، السيادة العربية، ترجمة حسن إبراهيم وزكي إبراهيم، القاهرة ١٩٣٤، ص ٤٥.

الجديدة كما ذكرنا، والرغبة في ضمّ عرب العراق إلى حظيرة الإسلام، وخصوصاً أن الجيوش العربية المنتصرة بقيادة خالد كانت تحارب بجوارم في البصرة والبحرين. ومن ناحية أخرى يدل الواقع على وجود عناء بين العرب والفرس، بسبب أن هؤلاء طمعوا في العرب، وأخضعوا لهم معظم أطراف الجزيرة العربية في البحرين واليمن^(١). كذلك كان ملوك الفرس يستعملون القسوة مع العرب: فتلاً شهير الثاني - أو سابور^(٢) - (٣١٠ - ٣٧٩ م)، يُسمى به بنى الاكتاف^(٣)، لكثرة ما قتل من العرب انتقاماً لوالده، الذي يبدو أن العرب قتلوه^(٤)، أو أن خسرو الثاني (٥٩٠ - ٦٢٨ م)، قتل ملك الحيرة النعمان^(٥)، عاجزاً إلى موقعة ذي قار، التي انتصر فيها العرب على العجم، فكان إذن لابد من تسوية هذا النار القديم؛ وقد رأينا القرآن^(٦) يعلن سرور العرب برجوع الروم وغلبتهم على الفرس. ومن ناحية أخرى نعرف أن السهول المحصنة في البصرة والفرات كانت تجذب^(٧) البدو دائماً إليها من داخل الجزيرة حتى أنهم سموها السواد لكثرة زروعها.

ومهما يكن من أمر فقد كانت مهاجمة خالد للعراق مفاجأة للحاميات الفارسية فيها، وخصوصاً أن معظمها كان قد سُحب إلى داخلية إيران؛ بسبب اضطراب شئوننا الداخلية. ولكن معلوماتنا عن خطة هجوم العرب في العراق غيرة واضحة^(٨)؛ وإن كان من الجائز أن خالداً سار أولاً في بعض أجزائها البعيدة

(١) أنظر. La Civil. Iran, p. 198. : Massé : ٤٦.

(٢) عن هذا الاسم : L'Iran Antique, p. 343 : وفيه.

(٣) الطوسي، تاريخ، ١ ص ١٨٣ ص ٣ : التتالي، فرور ملوك الفرس، ص ٥١٩ وفيه.

(٤) أنظر. L'Iran Antique, p. 346.

(٥) أنظر. فيه : Ency. de l'Isl, (art Sāsānides) t. 4, p. 187.

(٦) القرآن ٣ : ١.

(٧) ابن خلدون، المقدمة، ص ١١٨ : أنظر. Ency. de l'Isl, t 2, p. 549.

(٨) البكامل، ٢ ص ٢٦١.

حيث سهل فتحها وجود قبائل عربية فيها ، وأن قائداً اسمه الخنيزن حاربه
 الفتياني كان يقوم بالثورة فيها قبل مجيء خالد^(١) . وقد أمضى خالد مع رؤسائه
 العرب معاهدات توّمتهم على ديانتهم^(٢) . التي كانت مسيحية في الغالب
 وإن أمرهم يحض الرواجات كدفع الجزية^(٣) ، وترك مساعدة الأعداء .
 ثم سار خالد في منطقة السواد^(٤) ، واستخدم السفن لعبور قنوات المياه
 الكثيرة المنفرجة من الفرات ، فاستولى على قرى عديدة ، وحصون
 كثيرة . ويظهر أن مقاومة الفرس في العراق كانت شديدة ، مما جر إلى
 مواقع هامة منها : موقعة ذات السلاسل^(٥) ، التي ترتب عليها الاستيلاء
 على : ميناء « الأبلّة » ، الهام على الخليج العربي (الفارسي) ، وذلك على الرغم
 من أن الفرس ربطت نفسها في السلاسل حتى لا تفر ، وأن معظم أهلها
 هربوا في السفن ، وموقعة « الثني »^(٦) ، أو النهر — لعله أحد فروع الفرات —
 التي قُتل فيها ثلاثون ألف فارس ، وموقعة « ألبيس »^(٧) ، على الفرات ،
 التي جرت فيها الدماء أنهاراً . وعلى العموم نجد نتيجة هذه الانتصارات أن
 الدهاقين في العراق أسرعوا بالتسليم إلى خالد من كل النواحي^(٨) ، وقد عومل

(١) ج ٢ ، ص ٢٦٢ س ٢ .

(٢) الطبري (Annales) ١ : ٢٠٤٤ — ٢٠٤٥ : انظر . مجموعة الوثائق ،

ص ٢١٨ .

(٣) أبو يوسف ، المراج ، ص ٣٣ : انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢١٨ .

(٤) تاريخ القسطنطين ، (ق . P.O) الجزء ١٣ / ٢ ، ص ٨٠ [٢٦٠] : ابن الأثير ،

الكامل ، ٢ ص ٢٦٥ : الطبري (Annales) ١ : ٢٠١٦ — ٢٠١٧ .

(٥) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٦٢ : معجم البلدان ، ١ ص ٨٩ — ٩٠ ،

ص ٢٧ .

(٦) معجم ، ٣ ص ٢٥ : الكامل ، ٢ ص ٢٦٣ .

(٧) الكامل ، ٢ ص ٢٦٤ — ٢٦٥ : معجم البلدان ، ١ ص ٣٢٨ .

(٨) الكامل ، ٢ ص ٢٦٨ س ٣ .

الفلاحون المنجوس كالتصاري على أساس أنهم من أهل الكتاب (١)، ففرحت عليهم الجزيرة (٢). ولكن أبا بكر لم يترك قائده خالد أفى العراق ليستفيد من نصره في مهاجمة فارس، وإنما أمره بترك العراق في يد القائد المثنى بن حارثة الشيباني، ليتقابل مع قوات كانت مرسلة لفتح الشام (٣)؛ وقد كان فتوح العراق أول فتوح في الإسلام.

بعد العراق جاء دور الشام أو ما يسميه العرب أيضاً الشام (٤)، واليونان يسورية Syria (٥)؛ وهو صقع كبير يمتد من شمال الحجاز إلى البحر الأبيض، من الفرات إلى الديار المصرية؛ فيشمل الأراضي الخصبة قرب الساحل التي تغذيها عدة أنهار أهمها: اليرموك (٦)، والأردن (٧)، وبردى (٨)، والأردن (٩)، وقويق (١٠)، وأيضاً بادية واسعة تمتد حتى قرب الحجاز ومصر تعرف بالبقاع (١١).

وكان يسكن الشام عناصر أغلبها سامية، جاءت به باستمرار من داخل الجزيرة

(١) نفسه، ٢، ص ٢٦٣؛ أبو يوسف، الخراج، ص ١٥٥؛ أنظر. بعده.

(٢) أبو يوسف، الخراج، ص ٣٣.

(٣) الطبري، ١: ٢٠٧٦؛ أنظر. مجموعة الوثائق، ص ٢٧٧ — ٢٧٨؛ الكامل،

٢، ص ٢٧٩؛ ٤.

(٤) ياقوت، معجم البلدان، ٥، ص ٢١٧. قيل في هذه التسمية عدة أقوال منها: لأن الشام على يسار جزيرة العرب، أو لأنه من شمال الأرض. أنظر. نفسه، ٥، ص ٢١٧ وما بعدها؛ ابن عساکر، تاريخ مدينة دمشق، للجليلة الأولى، ص ٨.

(٥) معجم البلدان، ٥، ص ١٧١، ٢١٨. أطلق الإغريق هذه التسمية على بلدة «سور»، ثم عمت على البلاد الشامية كلها. أنظر. La Palestine, : Le Strange under the Moslems. London, 1890, p. 14.

(٦) وهو يصب في نهر الأردن. معجم البلدان، ٨، ص ٥٠٤.

(٧) وهو يصب في بحيرة طبرية. نفسه، ١، ص ١٨٥ وما بعدها.

(٨) وهو يمر بمدينة دمشق. نفسه، ٢، ص ١١٨ — ١١٩.

(٩) وهو في شمال الشام يمر بحمص وحماة، ويسميه العرب أيضاً بالعاصي لتعاقبه إلى الشمال بدل الجنوب. نفسه، ١، ص ٢٠٦، ٩٦.

(١٠) وهو يمر بحلب. نفسه، ٧، ص ١٨٨.

(١١) نفسه، ٢، ص ٢٧٦ — ٢٧٧؛

العربية في شكل موجات ضخمة منتظمة كالفضول^(١)، مثل^(٢) : العاموريين والكتمانيين أو الفينيقيين والآراميين والعبرانيين والإسرائيليين والآباط، وأخيراً العرب اليمنيين من قبائل الضعاعم وعسان وكلب وعذرة وجذام وجهام ؛ حيث أن هذه قبل الإسلام كانت تكون معظم سكان الشام، وتمتد في جنوبه من دمشق حتى حدود الحجاز^(٣).

ومنذ قديم الزمان، نشأت في الشام دول عديدة نتيجة لهذه الهجرات، ولكونه منطقة اتصال ملمت في الدول المسيطرة في حوض البحر الأبيض، مثل : المصريين القدماء والبطالمة والرومان، وأخيراً البيزنطيين، الذين كانوا يعرفون للعرب باسم الروم^(٤)، ومن ناحية أخرى كانت دولة الشرق الكبرى — فارس — تطمع فيه هي الأخرى ؛ ولذلك اكتسحت جيوشها عدة مرات^(٥) ؛ وإن كان بقاؤها فيه غالباً لا يطول.

ومع ذلك، فإنه كانت تظهر من آن لآخر دويلات من سكانه لها كيانات مستقلة، تقوم فيه بتشجيع الدولة المستعمرة ؛ لتقف حارسة لحدود أملاكها في الشرق، ضد غارات عرب الحجاز أو الفرس، مثل^(٦) : مملكة النبط وتذمر وأخيراً الغساسنة ؛ فكان هؤلاء يُسمون :

(١) أنظر . Les Arabes Chrétiens de Mésopotamie et de la Syrie, p. 81.

(٢) ابن خلدون، للقسمة، ص ١٨٢—١٨٣ : Driot et Vand : Arabia, p. 7. : Huzyyin : Peuples, pp. 403 ; 421 ; 521 تاريخ العرب، ترجمة مبروك نافع، الطبعة الثانية ١٩٤٩، ص ١٠ وما بعدها.

(٣) الكامل، ص ٣، ٣٦٠، ٣٧٠ : أنظر. قبله.

(٤) القرآن ٣٠ : ١.

(٥) أنظر. قبله.

(٦) أنظر. قبله.

« روم العرب (١) ، لحاقهم البيزنطيين . ويدعو أن حروب الفرس الأخيرة في الشام ، وتقلب عرقل البيزنطى عليهم في ٦٢٢ م (٢) ، جعل يزنطة تشرف على الشام إشراقاً مطلقاً ، فقسمت أقساماً حرة عرفت باسم « Thema » (٣) ، وبثرا فيه الحمايات ، وهذا النظام هو الذى طبقه العرب فيما بعد وعُرف عنهم « بالجند » (٤) .

وقد كان ظهور المسيح في الشام سبباً في تحول أهلهم منذ عهد مبكر إلى الدين الجديد؛ وساعد على ذلك أن الدولة البيزنطية — التى ورثت الرومان في الشرق — جعلت للمسيحية ديانتها الرسمية حوالى القرن الرابع الميلادى . ومع ذلك كان سكان الشام — الذين كان أغلبهم وقتئذ من العرب المنتصرة (٥) — يعتقدون المسيحية على أساس مذاهب مخالفة للذهب البيزنطى أو ما يُعرف بالملكافى (٦) ، بالنسبة إلى الاختلاف في طبيعة المسيح ، مثل : المارونية (٧) في شمال الشام واليعقوبية (٨) في جنوبه ؛ وهذه الأخيرة كانت منتشرة في مصر أيضاً . كذلك تميزت المسيحية الشامية

-
- (١) الطبرى (Annales) ١ : ٢١٠١ ؛ انظر : Chefra . La lutte, p. 19.
 (٢) انظر . بل ، مصر ، ترجمة عواد وعبد الطيف ، ص ٢٥٤ ؛ وقبله .
 (٣) أومان ، الإمبراطورية البيزنطية ، تحريه طه بدر ، القاهرة ١٩٥٣ ، ص ١٣١ — ١٣٣ ؛ Diehl et Marcas : Le Monde Oriental de 395, p. 223 ; 214.
 (٤) جمها «أجناد» ، والتجنيد التجمع . ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ص ١٢٥ — ١٢٦ .
 (٥) الوالدى ، فتوح الشام ، ٢ ص ١٢١ ؛ الكامل ، ٢ ص ١٩٢ ص ١١ — ١٢ ؛ انظر . La Lutte, p. 19. : Chefra .

- (٦) انظر Wright. Early Christianity in Arabia, London, 1955, : Thonmin : p. 161. — 155. La Syrie ؛ وقبله .
 (٧) نسبة إلى مارون راهب ظهر في عصر الإمبراطور موريس (٥٨٢ — ٦٠٢ م) قاتل بالبيشين للشيخ : إلية وبهرية . انظر . سعيد بن بطريق ، ١ ص ٢١٠ ص ١٣ — ١٨ ؛ الثانية ، ص ١٥٣ — ١٥٤ .

- (٨) نسبة إلى يعقوب البرذغان «Jacobus Baradeus» ، ومذهبه هو الأرثوذكسية (عن «الأرثوذكسية» ، سعيد بن بطريق ١ ص ١٤٦ ص ١٥) ، أى أتباع الدين الصحيح وهو لا يعترف إلا بطبيعة واحدة للمسيح ؛ وهذا المذهب كان منسوباً للقسيس أيضاً . انظر . ابن عزم ، الفصل في الفل والأحواء والتبصر ، ١ ص ٤٩ ؛ قباية ربيدة .

بالرحبة^(١)، التي لعلها جاراتها من مصر، إذ ظهرت في الوقت ذاته الذي ظهرت فيه في مصر؛ بحيث كثرت في الشام الصوامع والديارات^(٢). وفي الواقع أتناستطيع أن أقول: إن حرب العرب ضد الشام بدأت منذ عهد النبي، وذلك حينما أرسل حملة مؤنة^(٣)، التي التقت فيها عرب الحجاز بروم العرب في أطراف الشام^(٤)، ثم أعداده بمشأسة بن زيد قبيل وقاته^(٥)، وإن كنا لا نعرف قصد النبي من هذه الحملات، إلا أتناستبعد أن يكون لإرسالها بقصد فتح الشام أو محاربة البيزنطيين^(٦)؛ وذلك لصغر أعداد هذه الحملات، ولشغل النبي في الحجاز التي لم تكن قد استقرت بعد. ولعل النبي كان يرمى من وراء ذلك إلى إشعار عرب الشام بظهور دولة عرب الحجاز وضرورة التحالف معها بحكم صلة العروبة^(٧)، أو لعله أراد تأديب قبائلها بسبب اعتداءاتها على الأمن من سكان الحجاز. كذلك - في أوّل الأمر - سار أبو بكر على أساس خطة النبي؛ فأرسل بمشأسة بن زيد على الرغم من حاجته للمدينة لهذا البعث في النقع عن نفسها^(٨)، كما اتبع البعث بعدة حملات أخرى^(٩)؛ لإعادة عرب شمال الحجاز إلى الطاعة، وبخاصة عرب دومة الجندل^(١٠)، التي كانت تعتبر من مخوم الشام، وقاعدة لبيزنة.

(١) ساويرس، سمع الأباء البطرك (P.O) ١ ص ٤٩٨.

(٢) الكامل، ٢ ص ٢٢٧.

(٣) سمع، ٢ ص ١٥٨ وما بعدها؛ أبو الفرج الأصبهاني، طالع القليلين، ص ٩ وما بعدها؛ انظر، قبله.

(٤) الطبري، ١ ص ٣١٠٩؛ انظر، قبله.

(٥) الكامل، ٢ ص ١٩٢؛ انظر، قبله.

(٦) يستعمل المؤرخون المسلمون عادة كلمة «الروم» (الكامل، ٢ ص ١٥٩)، ولكننا نلاحظ أن مصدراً كان البيزنطيين، فمن سيقا طرفهم يدعوا أنها حرب ضد روم العرب في هذه المناطق. انظر، Cheira، p. 21. La Lette.

(٧) كما فعل مثلاً في غزوة بؤك؛ انظر، قبله.

(٨) انظر، قبله.

(٩) ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٢٣٤؛ انظر، قبله.

(١٠) البلاذري، فتوح، ص ٦٢؛ ياقوت، معجم البلدان، ٥ ص ١٠٧؛ انظر،

ولكن من المحقق أن أبا بكر بعد أن انتهى من المرتدين في الجزيرة ووجه الحملات هذه المرة - بقصد إخضاع عرب الشام للحجاز ، بدليل إرسال الحملات الأولى نحو جنوب الشام على الخصوص ^(١) . وإن كنا نجمل الأسباب المباشرة أو غير المباشرة لذلك ؛ ففعل الحوادث هي التي جر بعضها بعضاً ، وأن نجاح الحملات الأولى ضد المرتدين من عرب الشمال جر إلى السير في فتح الشام ؛ أو لعلها خطة مدبرة للغزو والفتح ، وخصوصاً أن حركة الفتوح كانت قد بدأت في العراق ؛ وإن لاحظنا أنها في هذا القطر لم تعد أيضاً عرب العراق . ولكن « Gaetani » ^(٢) يرى أن الذي جعل أبا بكر يقدم على فتح الشام هو حدوث اتفاق بين عرب الروم وعرب الحجاز للغارة في الشام - كما حدث في العراق - وبخاصة أن يزنطة كانت قد منعت الجمل السنوي عنهم ، بسبب ما حدث من اضطراب نتيجة لهجوم الفرس الأخير . ولكن شمية يرد على هذا الرأي بقوله إنه لم يصلنا ما يؤيد هذا الاتفاق إلا من الأسقف الأرمني Sébeos (توفي حوالي القرن السابع الميلادي) ، الذي يتعامل على العرب ؛ وأنه على العكس كان هناك عداء واضح بين عرب الحجاز وعرب الشام استمر في عهدي النبي وأبي بكر ^(٣) ، بل نجد أن عرب الشام قاوموا حملات أبي بكر مع حلفائهم البيزنطيين ^(٤) .

وعلى كل حال : لما استنفر ^(٥) أبو بكر عرب الجزيرة لغزو الشام - وقد كانت هذه البلاد معروفة لهم ، بسبب تجارتهم فيها - جاءته أعداد كبيرة من جميع أجزائها ^(٦) ، وبخاصة من اليمن وغلى رأسهم عكرمة بن أبي جهل - ^(٧)

(١) أنظر . بعده .

(٢) أنظر . Annali, ann 12 n° 309 .

(٣) أنظر . 34-35 ; La Lutte, p. 30 .

(٤) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ١٢١ .

(٥) أنظر نص كتاب الاستفطار في الأزدى ، ص ٥ - ٦ : الواقدي ، كتاب فتوح

الشام ، ١ ص ٢ - ٣ .

(٦) البلاذري ، فتوح ، ص ١٠٧ .

(٧) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٧٦ ؛ أنظر . قبله .

- بطل حروب الردة المعروف - فوجههم أبو بكر نحو الشام بقيادة عدد من القواد (١)، أشهرهم ثلاثة عرف اثنان منهم في حروبهم مع عرب شمال الحجاز (٢)، وهم: عمرو بن العاص (٣)، ومُشرَحِيل بن حنة (٤)، وأضاف إليهم يزيد بن أبي سفيان (٥). وقد أراد الخليفة أن يكون زحف القواد الثلاثة من جهات متعددة: فسار عمرو بن العاص عن طريق «أيلة» (٦)، أو ساحل البحر الأحمر (القلزم) نحو أرض فلسطين، وسلك يزيد وشرَحِيل طريق «قبسوك» (٧) أو البلقاء نحو شرق الأردن. وقد قوبل القواد الثلاثة بمقاومة (٨)، وبخاصة من العرب المنتصرة في هذه المنطقة، وهم الذين كانوا في عداوة مع عرب الحجاز منذ عهد النبي، مما جعلهم يطلبون المدد من المدينة؛ وإن كانوا قد ثبتوا أقدامهم بتجاح في جنوب الشام. وهذا يؤيد أن محور سياسة أبي بكر في هذه الفتوح كان ضم العنصر العربي الشامي إلى عرب الحجاز (٩).

ولذلك يُرسل إليهم الخليفة المدد الذي توافد على المدينة، بقيادة أحد الصحابة، وهو أبو عبيدة بن الجراح، الذي كان النبي يلقبه: «بأمين الأمة» (١٠)، وكأنه

(١) الأزدى، ص ٤ - ٥. (٢) أنظر. قبله.

(٣) وهو القائد الذي كان قد أسلم مع خالد (المعارف، ص ١٤٦)، وأرسله أبو بكر لمحاربة قضاة الطبري (Annales) ١ : ١٨٨٠؛ أنظر. قبله. وقد شبه عمرو نفسه بهم من سهام الله، وأن أبا بكر هو الراي. ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٢٧٦.

(٤) المصدر السابق، ٢ ص ٢٣٤؛ أنظر. قبله. منسوب إلى أمه، وهو أحد كتاب النبي. المعارف، ص ١٦٥؛ الواقدي، فتوح الشام، (ملاحظات) Notes, p. 28.

(٥) كان أبوه هو الذي قاد المقاومة المكيّة ضد المسلمين، ولكن التي قربه بعد فتح مكة، وقتل أبو بكر العمى ذاته. لفته قائداً لخلات الشام. أنظر. ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٢٧٦؛ قبله.

(٦) الواقدي، فتوح الشام، ١ ص ٢٢. ومضى على ساحل بحر القلزم مما على الشام. ياقوت، معجم البلدان، ١ ص ٣٩١.

(٧) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١٠٨؛ أنظر. Cheira, p. 36-7.

(٨) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١٠٩؛ ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٢٧٧، ٢٨٦.

(٩) أنظر. Cheira, p. 37.

(١٠) ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٢٢٠؛ ١١.

ينتظر على يديه حماية أمة الإسلام، والرفع من شأنها؛ فخرجت نحو البلقاء في اتجاه دمشق^(١). وفي الوقت ذاته أمر خالد - قائده بالعراق - بكتاب^(٢)، بالتوجه إلى الشام، على أن تكون للقيادة العامة وأمير الأمراء^(٣)، على جميع جيوش المسلمين. فما كان من خالد إلا أن أسرع بترك العراق صاعداً الفرات نحو الشام، فاستولى في طريقه على عدة بلاد معظم سكانها من العرب عنها: عين التمر^(٤) وقرقيسيا^(٥) وذمة الجندل^(٦) وتدمر^(٧)، وظهر لحاجة أمام دمشق^(٨). وكان عبور خالد الصحراء القفر إلى الشام من هذا الطريق دليلاً على عبقرته الحربية؛ إذ تنقل الرواية أنه لجأ إلى تعطيش الجبال قبل مفادرتة العراق وسقيها بالماء، ثم شد أفواها حتى لا تجتم، وجنب الخيل وركب الجبال، فكان كذا وصل إلى مكان ليس به ماء فخر بعض الجبال وشق بطونها وأخذ ما فيها من الماء، ليسقيه للجند والحيل^(٩). وما أن وصل خالد قرب دمشق حتى علم بتحرك جيش كبير للروم ضد المسلمين، فأمر جميع جنوده بالجمع في أجنادين^(١٠)، وهي بلدة قرب الرملة من أرض

(١) قس، ٢، ص ٢٧٧ س ٢٠؛ البلاذري، فتوح، ص ١١٢؛ الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ٢٤.

(٢) الطبري (Annales) ٢٠٧٦: ١ و ٢١١٠؛ ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٧٩؛ انظر: مجموعة الوثائق، ص ٢٢٧ - ٢٢٨.

(٣) للأزدى، ص ٥٧؛ البلاذري، فتوح البلدان، ص ١٠٩. كلمة أمير تنفي قائده. انظر: قبله.

(٤) ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٦٩. بلدة على سيف الصحراء قرب الفرات، عرفت بكثرة تمرها. ياقوت، معجم البلدان، ٦، ص ٢٥٤.

(٥) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١١٠. بلد على نهر الحابور، أحد فروع الفرات. معجم البلدان، ٧، ص ٥٩ - ٦٠.

(٦) الكامل، ٢، ص ٢٧٧؛ انظر: قبله.

(٧) الواقدي، فتوح الشام، ٢، ص ٤٤.

(٨) الأزدى، ص ٦٤؛ البلاذري، ص ١١٢. وهي إحدى مدن الشام، معجم البلدان، ٤، ص ٧٢.

(٩) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ٤١.

(١٠) الأزدى، ص ٧٢ - ٧٣. موضع من نواحي فلسطين. انظر: معجم البلدان، ١، ص ٢٦. يظهر من سياق كلام الطبري أنها قلعة. انظر: (Annales) ١: ١ - ٢٤٠٨؛ Ency. de l'Isf. (art Adjnâdâin) l. p. 144.

فلسطين، حتى لا يؤكلوا لقمة سائغة وهم متفرقون. فقد أرسل هرقل من حمص^(١) في شمال الشام أخاه ثيودوروس Theodoros^(٢)، — الذي سباه العرب «وردان»^(٣)، — على رأس جيش كبير، يزيد عدده على مائة ألف^(٤)، من الروم والعرب المنتصرة (الأنباط)^(٥)، ومعه البطارقة والقسس والرهبان بالصليبان^(٦)؛ وقد سلكوا بالأسلحة المعروفة في ذلك الوقت؛ فكان المقاتلة منهم يلبسون خفاف الحديد في أرجلهم، وهي مكفوفة في الدروع، لا يرى منهم إلا الحدق^(٧). وحينما وصل ثيودوروس إلى أجنادين نظم جيشه أمام العرب على أحدث ما هو معروف عند الروم من فن الحرب، فوضع فارساً بين كل اثنين من المشاة؛ أحدهما ناشب والآخر راحل^(٨).

أما المسلمون الذين تجمعوا في أجنادين فقد كان عددهم لا يزيد على ثلاثين ألفاً من قبائل متعددة^(٩)، اتخذت لها رايات وألوية شعارها عقيدة الإسلام^(١٠).

(١) ابن الأثير، الكامل، ٢ من ٢٧٨ س ١٤. بلد مشهور بين دمشق وحلب، في داخل البلاد. معجم البلدان، ٣ من ٣٣٩.

(٢) أنظر Histoire d'Heraclius, traduite de l'arménien, Sébæos. Paris, 1904, p. 96 : De Goeje. et annotée par Macler. Paris, 1904, p. 35. Mémoire sur la conquête de Syrie, Zed. Leyde. 1900, p. 35. La lutte, p. 39. Chetra

(٣) الأزدي، ٧٢ - ٧٣. اختلف في اسمه، بسبب خلط مؤرخي العرب بين موقعي أجنادين والبروك — ستمكلم عنهما — قتلاً ابن الأثير يقول «تبارق». الكامل، ٢ من ٢٨١ س ٣٠.

(٤) فتوح البلدان، ١٣؛ أنظر Gibbon. Decline, 5, p. 314. يقول الواقفي سمع ألفاً. أنظر. فتوح الشام، ١ من ١٢٧.

(٥) المصدر السابق، ١ من ٣٩، ٥٣، ٩٨.

(٦) قه، ١ من ٥٧. (٧) قه، ١ من ١١٠.

(٨) الأزدي، ١١٤. (٩) فتوح البلدان، ١ من ١٠٩؛ الأزدي،

٢٧ من ١.

(١٠) الواقفي، فتوح الشام، ١ من ٣٢، ٣. كان لحالد راية خاصة به، اسمها الطاب. أنظر. ابن الأثير، الكامل، ٢ من ٢٨١.

«لا إله إلا الله محمد رسول الله». وكانوا على عكس الروم منهم العريضة الحفاة^(١)، الذين ليس عليهم غير السراويل، وفي أيديهم أسلحة لا تصل إلى قوة أسلحة الروم، وإن كان بعضهم من أهل اليمن يلبس الدروع والبيض^(٢) (أى الخوذ). وقد نظمهم خالد إلى فرق للرجال: ميمنة وميسرة^(٣)، وجعل الفرسان وخدم ليحاربوا على حدة، فكان منهم من يمتطى الخيل أو الإبل^(٤). أما خالد نفسه، فقد تعمم بمهامة صفراء، واشتهر بحمراء، حتى يراه الجميع^(٥). ومع عدم تكافؤ العدد والسلاح من الجانبين، فقد استطاع المسلمون أن يتغلبوا على الروم بشجاعتهم وارتفاع روحهم المعنوية بالدين الجديد؛ فتمكن المسلمون من قتل عدد كبير من الروم بلغ خمسين ألفاً في هذه الواقعة^(٦)، التي دارت رحاها في جمادى الأولى من سنة ١٣^(٧) هـ (يوليو ٦٣٤). وهذه أول واقعة عظيمة^(٨)، بين عرب الحجاز والبيزنطيين، منذ أن ظهر الإسلام.

ولقد كان للاتصار في أجنادين، وقع عظيم؛ بحيث اعتقد المسلمون أن هذا النصر من الله^(٩)، وخصوصاً أن العرب في العهد الإسلامي الأول كان مستعداً لأن يقبل كل ما يحدث له على أساس أنه من الدين، وأن النبي قد تنبأ له بالنصر^(١٠). وقد استغلت المدينة هذا النصر استغلا لا كبيراً في فتح المسلمين على الجهاد^(١١)، بحيث

(١) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ٦٢.

(٢) نفسه، ١، ص ٣١-٢٢.

(٣) الأزدي، ص ٧٦-٧٧.

(٤) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ١٨، ص ٨.

(٥) نفسه، ١، ص ١٢١.

(٦) نفسه، ١، ص ١٢٧، ص ٢.

(٧) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١١٤.

(٨) الأزدي، ص ٨١، ص ٩.

(٩) الطبري (Annals) ١: ٢١٥٨؛ انظر Chefra، La lutte، p. 40 sqq.

(١٠) نفسه، ١: ٢٢٥٤؛ 42؛ Ibid، p. 41.

(١١) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ٣٤؛ انظر Chefra، La lutte، p. 41.

أنه أشعل الحماس في عرب الجزيرة مما جعلهم يقبلون ذراقات على الشام^(١)، وشجعهم على السير بدون تردد في مشروع الفتح، بل منهم من فكر في سكنى الشام نهائياً^(٢).

وعلى العكس كانت الهزيمة لأعدائهم الروم في دأجنادين، طعنة غير منتظرة، بحيث لم يصدق هرقل أنهم ليسوا بشرأ^(٣)، ومع ذلك لم يتصوروا إطلاقاً بأن هزيمتهم في دأجنادين ستؤدي إلى القضاء على امبراطوريتهم في الشرق، وإنما اعتقدوا أنها محنة نزلت بهم من المسيح^(٤)؛ بسبب ما ارتكبه من الخطايا والذنوب^(٥)، وأنه من الممكن إصلاح الخطأ بالرجوع إلى المسيح.

* * *

توفي أبو بكر في ٢٢ من جمادى الآخرة سنة ١٣^(٦) (٢٣ أغسطس ٦٣٤)، بعد هذا الانتصار الرائع، وذلك بعد أن قضى في الخلافة حوالي سنتين (١١ - ١٣ / ٦٣٢ - ٦٣٤)؛ وقد حافظ على الإسلام من ردة العرب، ووجه الجيوش نحو الفتح، مما يجعلنا نعتبره من أعظم مؤسسي الدولة الإسلامية بعد النبي. وكان على المسلمين أن يبحثوا لهم عن خليفة جديد، ولكن أبا بكر أخذ على عاتقه قبل موته اختيار خليفة لهم؛ حتى يجنبهم الفُرقة في هذه الظروف العصية، فكتب لعمر بن الخطاب وهو الذي كان قد رضى^(٧) عن

(١) الواقدي، فتوح الشام، ١، ص ١٣١.

(٢) غبه، ٢، ص ١١٨.

(٣) الأزدى، ص ١٣٣، ١.

(٤) أنظر Sébéos. Op. cit, p. 97. : Mém. : De Goerje. أنظر La lutte, p. 40, : Chefra : p. 56

(٥) الواقدي، فتوح الشام، ٢، ص ١١٢.

(٦) ابن الجوزي، كتاب تاريخ عمر، مصححه الهادي حسين، القاهرة، ص ٤١، ١؛

ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٨٧؛ أنظر (Ency de l'Is, (art Abû Baker, I, p. 34.

٨-٢١٣٧. الطبري، ١، ص ٢٢٠ وما بعدها؛ ميكل،

(٧) أنظر ما حدث في الحقيقة. ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٢٠ وما بعدها؛ ميكل،

الصادق، ص ٦٩؛ قبله

طيب خاطر أن يترك مقاليد الحكم له بعد موت النبي - عهداً بالخلافة^(١)، لقي قبولاً من جميع المسلمين .

فارس عمر بن الخطاب حقه في الخلافة بناء على اختيار أبي بكر له ، لذلك تسمى في أول الأمر : «خليفة خليفة رسول الله^(٢)» ، أو حتى «خليفة أبي بكر^(٣)» . ولكن ثبت بالتجربة تعقيد المخاطبة بهذا اللقب ، فتسمى عمر «بالخليفة» فقط^(٤) . كما أنه أضاف إلى هذا اللقب لقباً جديداً متمشياً ومناسباً لعهد الفتوح ، هو لقب : «أمير المؤمنين»^(٥) ، لأن الأمير عند العرب يُقصد به من ولّى جهة من جهات المسلمين ، أو سرية أو جيشاً^(٦) ، والمؤمن هو المسلم الذي دخل الإسلام في قلبه^(٧) ، وخصوصاً أن العرب رجعت إلى الإسلام بعد ارتدادها ، وخرجت للجهاد ؛ فكان عمر أول من يتسمى به^(٨) ، وتوارثه الخلفاء من بعده ، لا يشاركون فيه أحد .

وفي الواقع إن مؤرخي العرب يبرزون شخصية هذا الخليفة كأعظم ما تكون في جزيرة العرب وقتئذ لحماسه الشديد للإسلام ولموافقه الحاسم في يوم السقيفة ، ولأنه أيضاً أبو حفصة زوج النبي^(٩) . فما لا ريب فيه أنه أشهر خلفاء المسلمين ، فمصر عمر يُعتبر العصر الذهبي للإسلام ، ولم يحدث أبداً في تاريخ الإسلام أن عهدين كتل ثانيهما أولهما ؛ كما حدث في عهدي أبي بكر وعمر^(١٠) .

(١) أنظر نس كتاب عمر . ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٣٦ ؛ الكامل ، ص ٢ من ٢٩٢ ؛ رقيق الظلم ، كتاب أشهر مشاهير الإسلام ، ص ١١١ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ من ١٦ .

(٣) ابن الجوزي ، عمر ، ص ٤١ من ١٦ . (٤) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ .

(٥) نفسه . يبدو أن هذا اللقب كان مألوفاً عند العرب وقتئذ ؛ فقد كان سعد بن أبي وقاص أحد قواد جيوش العرب في فارس يدعى بأمير المؤمنين أيضاً . نفسه . أنظر أيضاً .

Ency. de l'Is., (art Amir al-Mu'minin) 2 ed. t. I, p. 445.

(٦) المقدمة ، ص ١٧٩ ، ص ٢١٩ ؛ ابن حزم ، الفصل في الملل والأهواء والنحل ، طبعة مصر ١٣١٧ هـ ، ص ٩٠ . (٧) نفسه تستند أيضاً إلى القرآن : (قالت الأعراب آتاء قل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا أسلمنا ، ولا يدخل الإيمان في قلوبكم ٤٩ : ٤٤) .

(٨) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ .

(٩) الكامل ، ص ٢ من ٢١٠ ؛ أنظر . Ency. de l'Is., t 3, p. 1051 .

سنة ٢٦ / ٦٤٦ . الكامل ، ص ٣ من ٢٧ .

(١٠) أنظر . Choïra . La lutte , p. 44 .

ولكن ما أن تولى عمر الخلافة حتى أمر بعزل (١) خالد بن الوليد عن قيادة الجيش في الشام، وولى مكانه أبا عبيدة بن الجراح، أحد قواد الحملة في الشام . ويدعو أن عمر اتخذ هذه الخطوة لأنه كان قد غضب من أن خالد أسمى إلى تولية علي بن أبي طالب بعد موت النبي (ص) : وإن كان من الجلي أن الرجال الأشداء (٢) يخشون الأشداء مثلهم ، وعلى الأخص شخصية قائد مثل خالد : فاقى الردة (٣) ، وبطل أجنادين . ولم يخيب خالد أمل المسلمين فيه ، أو يعمل على انقسامهم ، فلم يعترض على عزله ، بل أذعن وعمل كجندى تحت قيادة القائد الجديد (٤) ، واستمر يقاتل مع المسلمين ولا يرجع إلى المدينة ، حتى توفي بجمص (٥) في سنة ٥٢١ هـ (٦٤٢) . وفي الواقع لم يظفر قائد منذ الإسكندر بمركز يضارع مركز خالد ، بحيث أصبح اسمه شيئاً يدل على القوة والبطولة ، ويخوف به الأعداء .

ومع ذلك فإن العرب سارت بخطوات سريعة نحو الاستغادة من نصرها في أجنادين ، فقصدها كل أمير إلى ناحية من الشام لينزوها ويثاغراته : فعمرو قصد فلسطين ، وشرحيل الأردن (٧) ، وأبو عبيدة وخالد دمشق (٨) ، ويزيد

(١) ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٦٧ . أختلف في تاريخ الغزل ، فتتلاقى ابن الأثير يجعله تارة بعد البرموك وقبل حصار دمشق (الكامل ، ٢ ص ٢٩٣) ، وتارة في أثناء حصار دمشق قبل البرموك (نفسه ، ٢ ص ٢٩٣) ؛ وهذه الأخيرة هي الأصح ، كما تؤيد روايات المؤرخين القدامى مثل الواقدي والأزدى والبلاذري . انظر مثلاً : فتوح البلدان ، ص ١١٥ .

(٢) الكامل ، ٢ ص ٢٧٦ .

(٣) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ٦ . انظر . نص خطاب عمر لأبي عبيدة .

(٤) الكامل ، ٣ ص ٧٩ .

(٥) نفسه ، ٢ ص ٢٩٣ وما بعدها .

(٦) الطبري (Annales) ١ : ٢٦٤٥ ؛ انظر . Annali, an 21 : no 83 . يقول القمى إنه توفي وله ستون سنة ولم يبق في جسده نحو شبر إلا وعليه طابع الشهداء . انظر . دول الإسلام ، ١ ص ٦ . أيضاً . انظر . مجمل البلدان ، ٣ ص ٢٩٣ — ٣٤٠ .

(٧) فتوح البلدان ، ص ١١٦ .

(٨) الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ص ١٣٣ .

الساحل^(١) . ولكن أمبراطور الروم أسرع بإرسال جيوش جديدة وصلت حتى شرق الأردن^(٢) ، مما جبر إلى حدوث معارك هامة انتصر فيها العرب ، وهي : وفحل^(٣) ، (في ذى القعدة ١٣ / يناير ٦٣٥ . - قرب عمان^(٤) من أرض الأردن - وهي التي مهدت لسيطرة العرب في شرق الأردن ، ودمرج الصغرى^(٥) ، (في المحرم ١٤ / مارس ٦٣٥) - قرب دمشق^(٦) - التي هيأت لهم الاستيلاء على دمشق^(٧) ذاتها ، وفتحت لهم طريق الغزو حتى جبال طوروس^(٨) ، وحدود بلاد الروم .

هال هرة قل انتصارات العرب المتتالية ، ووصولهم حتى حدود بلاده في آسية الصغرى ، فاستجاش الجنود من كل شعوب امبراطوريته : من الروم والصقالبة والروس والارمن^(٩) ، وحتى من العرب المنتصرة - حلفائهم - بقيادة زعيمهم جبلة ابن الأيهم الغساني^(١٠) ، فأقبلوا على العرب في جحافل عديدة كأنها الجراد^(١١) ، بقيادة

(١) فتوح البلدان ، ص ١١٧ .

(٢) الأزدى ، ص ٩٤ و ٩٧ .

(٣) نفسه ، ص ٩٧ وما بعدها ؛ فتوح البلدان ، ص ١١٥ .

(٤) معجم البلدان ، ٦ ، ص ٣٤٠ . اختلف في ترتيب سنوات هذه المعركة : فبيل إن الحل بعد فتح دمشق في عام واحد (الكامل ، ٢ ، ص ٢٩٤ ؛ الأزدى ، ص ٩٤) ؛ ولكن الواقدي يرى أنها قبل دمشق (البلاذري ، فتوح ، ص ١١٥ ، ١١٨) . ونحن أيضاً نقبل إلى هذا الرأي ، من سياق تواريخ المؤرخين .

(٥) فتوح البلدان ، ص ١١٨ .

(٦) معجم البلدان ، ٥ ، ص ٢٦٧ ، ٧ ، ص ١٦ .

(٧) فتوح البلدان ، ص ١٢٠ .

(٨) نفسه ، ص ١٣١ . استولى العرب على عدة بلاد منها : سيدا وجبيل وبيروت وبلبيك وحص وحات وشيزر وسرة الثمان وناحية . أنظر . نفسه ، ص ١٢٧ و ١٣٠ و ١٣١ .

(٩) سميذ بن بطريق ، ٢ ، ص ١٣ .

(١٠) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ، ص ١٢١ .

(١١) نفسه ، ٢ ، ص ١٢٤ . اختلف في عددهم : فابن خلدون يذكر ٤٠٠ ألف (المقدمة من ١٢٥ ص ٢٦) ، والأزدى ٣٠٠ ألف أو ٤٠٠ ألف (الأزدى ، ص ١٣٤ ، ١٨٥) ، والبلاذري زهاء ٢٠٠ ألف (فتوح ، ص ١٣٥ ص ٣) ، وابن الأثير ٢٤٠ ألفاً . الكامل ، ٢ ، ص ٢٨٩ .

« باهان^(١) »، الذى يظهر من اسمه أنه كان أرمينياً . ولم يكن قصد هرقل من إرسال هذا الجيش الجرار فقط طرد العرب من الشام ؛ وإنما أيضاً غزو الجزيرة العربية^(٢) ؛ وكأنه قد رمدى الخطر على بلاده من وجود العرب فى الشام ، الذين لن يقنعوا به قط^(٣) ، وإنما قد يحون إلى غزو بيزنطة فاتها وقد اصطحب الجيش البيزنطى - على عادته فى الحرب - القس والرهبان ، الذين وضموا الأناجيل على صدورهم ، وحركوا الصلبان والمباخر^(٤) .

أما العرب الذين رأوا تحفز هذا الجيش للانقضاض عليهم ، فقرروا الانسحاب إلى مكان يسهل منه إرسال المدد عبر الصحراء^(٥) ، وخصوصاً أن عدمهم كان أقل بكثير جداً من عدد عدومهم^(٦) . ومع أن بعض العرب نصحوا بالرجوع إلى الجزيرة العربية وترك الشام^(٧) ، فإن الأغلبية قررت البقاء فيه ، ولم تجر لها كثرة العدو . فقد سبق للعرب أن انتصروا فى أجنادين وفعل و مرج الصفر على الرغم من قلة عددهم ؛ هذا وإن المارك على حسب اعتقادهم هى حكم من الله لهم أو عليهم^(٨) . ولذلك قال خالد فى هذه المناسبة^(٩) :
 لَسْنَا بِمُتَحَلِّينَ « حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ يَسْتَشَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ » . أضف إلى هذا ، أن أغلبية المقاتلين العرب كانوا من البدو الفقراء ، فلم يرضوا أن يتركوا الشام الفنى ويرجعوا إلى جزيرتهم القاحلة ، وهامى بعض عبارات أهل الحجاز منهم^(١٠) : « وكيف ندع هذه الأعين المنفجرة ،

(١) الأزدي ، ص ١٣٤ ؛ سعيد بن بطريق ، ص ٢ ، ١٤ س ١ . وبسر أيضاً « باهان » .

(٢) أنظر . Sébéos , p. 96 .

(٣) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ١١٥ س ١٨ .

(٤) نفسه ، ص ١ ، ٥٧ ، ٢ ، ص ١١٣ .

(٥) نفسه ، ص ١١٩ .

(٦) يذكر البلاذرى عدد المسلمين ٢٤ ألفاً (فتوح ، ص ١٣٥ س ٧) . وابن خلدون لجند الشام وفارس ٣٠ ألفاً (القدمة ، ص ١٢٥ س ٤ - ٥) ، والأزدي ٣٠ ألفاً (الأزدي ، ص ١٨٥) ، وابن الأثير ٤٦ ألفاً (الكمال ، ص ٢ ، ٢٨١) .

(٧) الأزدي ، ص ١٣٧ ، ١٥٢ .

(٨) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ١٤ س ٦٣ س ٩ .

(٩) الأزدي ، ص ١٥٢ س ١٥ .

(١٠) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢ ، ١١٨ س ١٠ .

والأنهار والزرع والاعتاب، والذهب والفضة والحرب، وترجع إلى قحط الحجاز، وجدوبة الأرض، وأكل الشجر ولباس الصوف. ولهذا قرر العرب التراجع - بناء على نصيحة خالد^(١) - ونزلوا وادياً يُعرف باليرموك يصب في نهر الأردن، يصفه لنا الجغرافيون بأنه^(٢) : سهل فسيح صحراء على سيف صحراء الأردن، يصلح لأن يكون معسكراً لجيش كبير.

ولكن الجيش البيزنطي سار في أعقاب الجيش العربي وعسكر هو الآخر في وادي اليرموك بإزاء العرب^(٣)، وإن وصل إليه منهوك القوى^(٤) وقد أراد باهان بادىء ذي بدء أن يستميل العرب بترك الشام، بأن عرض عليهم المال^(٥)، والإبقاء على أواصر الجيرة التي كانت في الماضي بين الروم وبينهم. ولكن العرب لم يرضوا بغير الحرب، وبدأوا ينظمون صفوفهم استعداداً للقتال؛ كما وضعوا النساء والأولاد على جبل خلف ظهورهم^(٦) - على طريقتهم في الحرب - وأخذوا يرقبون الجيش البيزنطي دون أن يستجلبوا الهجوم. وقد أفاد هذا التريث العرب لكثرة ما أتاهم من المدد الذي عبر الصحراء^(٧)؛ هذا فضلاً عن أنهم تمكنوا من استئالة العرب المنتصرة بقيادة جبلة^(٨)، الذين كانوا في صفوف الجيش البيزنطي، فالعرب - ولا ريب - يميل بعضهم إلى بعض بحكم الجنس^(٩). ولما استعد المسلمون؛ وضعف العدو بانسحاب العرب

(١) نفسه، ٢، ص ١١٩ س ١٤.

(٢) أنظر. باقوت. معجم البلدان، ٨، ص ٥٠٤.

(٣) الواقدي، فتوح الشام، ٢، ص ١٢٢؛ أنظر Theophania :

Ency. de l'Isi, (art. أنظر Chronographia, éd de Boor, p. 332 al-Yarmûk) 14, p. 1223.

(٤) أنظر Sébêos, p. 97.

(٥) الأزدى، ص ١٨١.

(٦) الواقدي، فتوح الشام، ٢، ص ١٢٠ س ١٨.

(٧) نفسه، ٢، ص ١١٩.

(٨) نفسه، ٢، ص ١٢٨؛ البلاذري، فتوح، ص ١٣٦.

(٩) الواقدي، فتوح الشام، ٢، ص ١٢٤ س ١١ - ١٢.

المتصرة ، اختارت قيادة العرب بمحقق يوم هجومها : ففي مساء يوم ذى حجاب شديد ، غابت فيه الشمس ، وأظلم الأفق ، وذهفت الريح ، وسفت الرمال^(١) ، هاجم العربهم ونسأوهم^(٢) البيزنطيين ، بحيث أن هؤلاء سادت بينهم القوضى وأخذوا يتساقطون في الوديان العميقة التي تجاور منطقة اليرموك ، حتى سقط منهم عدد كبير^(٣) ، وتبعهم المسلمون يقتلون الأحياء منهم في كل وادٍ ، وفرت فلول جيوشهم نحو الشمال ؛ وقد دارت هذه الموقعة الحاسمة في ١٥ من رجب سنة ١٥ / ٢٣ أغسطس ٦٣٦ .

وقد كانت موقعة اليرموك حاسمة . تحمّل الروم فيها خسائر فادحة فلم يستطيعوا بعدها أن يرسلوا حملة أخرى كبرى ، بل^(٤) ينسب المؤرخون العرب وداعاً رمزياً من هرقل للشام عندهزيمة جيوشه ، وهو : السلام عليك يا سورية سلام مودع لا يرى أنه يرجع إليك أبداً : « Vale Syria et Ultimatum Vale » . وعلى العكس مهد النصر للعرب استعادة المدن السورية التي انسحبوا

(١) نفسه ، ٢ ، ص ٢٣٧ س ١٠ : الأزدي ، ص ٢٠٧ - ٢٠٨ .

(٢) الكامل ، ٢ ، ص ٢٨٤ س ٨ .

(٣) اختلف في عدد القتلى من جانب البيزنطيين ، فيقول الواقدي أو الأزدي لهم حوالي ١٠ آلاف (فتوح الشام ، ٢ ، ص ٢٣٩ ، الأزدي ، ص ٢٠٧) ، والبلاذري ٧٠ ألفاً (فتوح ، ص ١٣٥ س ٩) ، وانتهى ٥٠ ألفاً (دول الإسلام ، ١ ، ص ٤) ، أما Sébée فيقول ألقين لقط ؟ انظر . Op. cit., p. 98 .

(٤) فتوح البلدان ، ص ١٣٧ . تخلط الروايات العربية بين اليرموك وأجنادين ، ولكن النصوص المتقدمة تشير دائماً إلى أن أجنادين قبل اليرموك (الأزدي ، ص ٨١ س ١) ، ولعل الاضطراب جاء من أن المؤرخين الآخرين (الكامل ، ٢ ، ص ٢٨٧) ، بعد هم الوقت عن هذه الوقائع الأولى . ويحاول بعض المؤرخين المحدثين إيجاد تليل ذلك الاضطراب بوجود مد اسمه يقرب من اسم أجنادين قرب اليرموك ، مع أن هذا البلد لا وجود له عند ياقوت (معجم البلدان) . انظر : De Goerje . Mém sur la conquête : Encr. de l'Is. t. 4, p 1223 ; de la Syrie 2^{ed.} p. 59 suiv تاريخ الشعوب ، ١ ، ص ١٦٣ هامش (١٧) .

(٥) الأزدي ، ص ٢١٣ س ١٣ - ١٤ ؛ انظر . Cheira . La lutte , p. 45 . أورد هذه الصيغة اللاتينية الكاتب المعروف الأستاذ المناد في كتبه الشهيرة عن « معاوية » . انظر . كتاب الهلال ، عدد ٥٥ ، ص ٤١ .

منها ، فزحفوا من جديد على دمشق ، التي رحب أهلها بهم ^(١) ؛ ثم أخذت
المدن تتساقط الواحدة بعد الأخرى ^(٢) ، ولم تعد الحاميات الرومية الباقية في
أى مكان في الشام قادرة على صد اندفاع جيوش العرب الفتية . ولكن
«إبليس» ^(٣) « (يفت المقدس) في فلسطين اشترطت أن تسلم للخليفة نفسه ،
على أن يمنحهم الأمان لدينهم وكنائسهم ؛ فقبل عمر وقدم في سنة ٦٣٨/١٧ ^(٤) ،
وهو راكباً بعيراً أحمر ، وخلفه جفنة مملوءة بالتمر وقربة ماء ^(٥) ، ودخل
القدس التي سلمها إليه البطريرك اليوناني صفرنيوس «Sophronios» ، فمنح أهلها
النصارى دون اليهود الأمان ^(٦) ، وصلى هناك ركعتين على الصخرة المقدسة ،
وخط المسجد الذي عرف باسمه ^(٧) .

ولاريب أن يحى عمر ، وقبوله تسلم القدس يدل على مدى اهتمامه بالشام ؛ وقد
كان أن نظر العرب إلى هذا القطر نظرة جدية ، حيث أنهم ، اعتبروه فيما بعد في عهد
الأمويين ^(٨) ، أرضاً عربية أفضل من الحجاز ؛ لغناه وموقعه الممتاز ووجود الصخرة
المقدسة به ^(٩) . وقد انتهز عمر فرصة وجوده بالشام ، وعقد في الجابية ^(١٠) -

(١) الأزدى ، ص ٢٠٨ .

(٢) الواقدي ، فتوح الشام ، ٣ ص ٢٠١ و ١١ وما بعدها .

(٣) نفسه ، ٢ ص ٢٤٤ ؛ أنظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ص ٣٩٢ - ٣٠٣ .

أصل هذه التسمية غير معروف ، ولكنه على اسم أحد الأباطرة ، المسمى هدريانوس
«أمبريانوس» ، التي أخرج اليهود وأسكن اليونان . سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٠١

— ١٠٢ —

(٤) البلاذرى ، فتوح ، ص ٣٦ و ٣٧ .

(٥) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ٢٥٧ .

(٦) أغابيوس (Agabios) ، الصنوان ، تحقيق (Vasiliev) ، ٢ ص ٢١٥ ؛

سعيد بن بطريق ، ٢ ص ١٧ .

(٧) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ٢٦٧ و ٦ .

(٨) أنظر . بعده .

(٩) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ٢٧١ .

(١٠) ابن الجوزى ، تاريخ عمر ، ص ٦٨ و ٨٨ ؛ الواقدي ، فتوح الشام ، ٣

ص ٢٧١ . أنظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٣٣ ؛ قبله .

عاصمة الفساسنة ^(١) - مؤتمرًا من قواده ، وضع فيه خطة استمرار الغزو ، وأفضل السبل للاحتفاظ بالبلاد المفتوحة ^(٢) ، في الشام والعراق .

والواقع إنه بعد موقعة البرموك لم يعد في الشام مقاومة إلا في المدن الساحلية ^(٣) ؛ التي كانت يزنطة تحتفظ بها عن طريق تموينها من البحر ، أو كانت قد استعادتها قبل وقعة اليرالوك ^(٤) . وعلى الرغم من حدوث طاعون شديد سنة ١٨ (٦٣٩) ، عرف بطاعون كحموآس ^(٥) - قرية من أرض فلسطين - توفي فيه كبار قواد الشام المعروفين ، وهم ^(٦) : أبو عبيدة بن الجراح وشرجيل بن حسنة ويزيد بن أبي سفيان ، وغيرهم من الصحابة ؛ فقد استمر العرب قابضين على زمام السيطرة في الشام ، ولم تستطع يزنطة استعادة ما ضاع . بل عمل معاوية - الذي ولي الشام بعد موت أبي عبيدة ويزيد بن أبي سفيان - على الاستيلاء على المدن الساحلية ؛ وبذلك تمت فتوح الشام .

وبعد الشام جاء دور بلاد الفرس ، ونقصد بها البلاد التي سماها العرب « فارس » أو اليونان « Persie » ؛ وهي تلك الهضبة ^(٧) أو منطقة الأستبس من الأراضي

(١) أنظر . قبله .

(٢) يقول الواقدي إنه « دون المواوين » - فتوح العام ، ٣ ص ٢٢١ ص ١٠ .

(٣) البلاذري ، فتوح ، ص ١٣٧ ، ١٤٠ ، ١٤١ .

(٤) الكامل ، ٣ ص ٣٩٦ .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ١١٦ ؛ أنظر .

Encr. de l'Inl. (art 'Amwās') II, p. 460.

روى أنه مات في هذا الطاعون نحو خمسة وعشرين ألفاً من المسلمين

(٦) هذه الكلمة « فرس » مربة من الفارسية « فرس » أو « فارس » ؛ وهي تعني المنطقة الواقعة شرقي دجلة ، وإن أطلقها اليونان على جميع بلاد الفرس . ياقوت ،

معجم البلدان ، ٦ ص ١٢٤ - ٣٢٥ ؛ أنظر . Civil, Iran, p. ٤ Massé . The Limits of the Eastern caliphate. Cambridge. 1930, Le Strange p. 248.

(٧) أنظر . Op. cit, p. 3-4 et cartes. : H. et Del .

الصلبة والصحارى والجبال ؛ التي تمتد في الجنوب إلى ساحل بحر الهند ، وفي الغرب إلى الخليج العربي (الفارسي) ودجلة والفرات ، وفي الشرق إلى السند ، وفي الشمال إلى بحر قزوين ونهر جيحون (١).

ومنذ الزمن القديم كانت بلاد الفرس مقاما لهجرات متعددة من أجناس البحر الأبيض (٢)، إلا أنها ما لبثت أن أصبحت مستودعاً للجنس الآري (٣) Aryas ، الذي ظهر على الخصوص في المنطقة الشمالية الغربية من الحضبة ، أو ما يُعرف بميديا «Mydia» (٤)، وهي التي سماها العرب «بالجبال» (٥) لكثرة جبالها . ويظهر أن الآريين - وبهم سميت إيران (٦) - كانوا يسكنون أول الأمر هذه البلاد مع الهندوس الذين غادروها إلى الهند ، بدليل تقارب اللغتين : الزند (٧) الإيرانية والسكريدية الهندية . ولكن جاء إلى بلاد إيران هجرة الفرس ، وهم من الآريين أيضاً ، التي امتدت على الخصوص حتى دجلة ؛ فعرفت بهم المنطقة التي سميت «فارس» (٨) شرق الدجلة ؛ وإن اندمجوا مع العناصر السابقة في أنحاء إيران ، وكونوا الشعب الذي سماه العرب : «العجم» (٩)، كما ظهرت لهم اللغة التي عُرفت «بالفهلوية» (١٠) .

وقد كانت هذه الهجرات المتعددة سبباً في حدوث اضطراب في بلاد الفرس ،

(١) وهو نهر بلاد خراسان يحده منطقة ماوراء النهر ، ويعرف أيضاً بنهر بلخ (ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ١٨٨) ، أما اليونانيون فيسمونه Oxus . أنظر . Le Strange :

Lands of the East., p. 8

(٢) أنظر . Op. cit., p. 47 sqq. : H. et Del

(٣) أنظر . Le Mazdéisme. L'Avesta. Paris. 1897, p. 19. : De Lafont.

(٤) أنظر . Lands of the East, p. 5. : Le Strange

(٥) معجم البلدان ، ٣ ، ص ٤٤ - ٤٥ .

(٦) أنظر . Lands of the East, p. 248. : Le Strange

(٧) ابن ساعد ، ص ٦ ؛ أنظر . Le Mazd, p. 20. : De Eafont

(٨) أنظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٣٢٤ .

(٩) الكامل ، ٢ ، ص ٣٦٨ .

(١٠) ابن ساعد ، ص ٦ ؛ الفقيه ، ص ٧٨ ؛ براون ، تاريخ الأدب في إيران ، ترجمة الشواربي ، القاهرة ١٩٤٠ ، ص ١١ .

عاطممع فيها ممالك العراق كالأشوريين والبابليين^(١)، الذين كان أغلبهم من الجنس السامي^(٢). ولكن الفرس استطاعوا أن يوحّدوا بلادهم بقيادة كورش الأكبر^(٣) «Cyrus» (٥٥٨ - ٥٢٩ ق. م)، الذي أسس في فارس الدولة الأخمينية أي العظيمة، وهي التي أطلق اليونان عليها الاسم المحرف: الأكيمنية «Achaemenid»^(٤). وقد استطاع كورش الأكبر هذا سنة ٥٢٩ ق. م. القضاء على بابل «Babylonia»، وكان جده المسمى أيضاً كورش قد استولى على نينوى «Ninive» عاصمة آشور سنة ٦١٤ ق. م. كما أن خلفاءه اشتهروا بحروبهم ضد مصر^(٥)، والمدن اليونانية^(٦)، ومددوا سيطرتهم من النيل حتى الفركتان^(٧). ولكن الإسكندر الأكبر استطاع أن يقضي على هذه الدولة سنة ٣٣١ ق. م؛ بحيث أن بلاد فارس تفرقت إلى قطيعات على كل منها ملك؛ وإن خضعت حوالى سنة ٢٤٧ ق. م إلى أسرة الأرسكانيين^(٨) «Arsacides» التي ظهرت

(١) أنظر. H. et Del. : Op. cit, p. 187.

(٢) أنظر. La Civilisation Babylonienne, 1945, p. I.: Pirenne.

(٣) سميّد بن بطريق، ١، ص ٧٢. وهو كورش الثانى. أنظر. H. et Del.

Op. cit, p. 231.

(٤) أنظر. سميّد بن بطريق، ١، ص ٧٤؛ Herodotus I. 123—130؛

La Civil. Iran, p. 48. : Aymard

(٥) سميّد بن بطريق، ١، ص ٧٤؛ H. et Del. : Op. cit, p. 239—249.

(٦) أنظر. H. et Del. : Op. cit, p. 225.

(٧) أنظر. Herdotus I. 1—4, 9—16.

(٨) أنظر. فخر، تاريخ أوربا في الصور القديمة، ترجمة نصحي وعواد، القاهرة.

١٩٥٠، ص ٤٣ وما بعدها؛ Civil. Iran, p. 48. : Aymard

(٩) أنظر. Massé : Civil. Iran, p. 33.

(١٠) أبو الفداء، المختصر، أخبار البصر، ١، ص ٤٥؛ أنظر. H. et Del. : Op. cit, p. 321.

(١١) نبة إلى أرشك الأول «Arsaces» (٢٤٨ — ٢٣٦ ق. م) مؤسسها،

الذى ينسب إلى دولة الأكيمين. حسن بيرينا، إيران قديم، ص ١٢١ وما بعدها؛ أنظر.

Op. cit, p. 320. : H. et Del.

في بارت^(١) ، وهي خراسان الحالية ؛ فحتمت عليهم الظروف مهمة قتال السلوقيين^(٢) خلفاء الإسكندر في الشرق فكان الملك منهم بلقش وبشاهنشاه^(٣) ، أي ملك الملوك ، وهم الذين يسبهم العرب «ملوك الطوائف»^(٤) . ولكن هذه الدولة الممزقة توحدت من جديد على يد الساسانيين^(٥) سنة ٢٢٤ ب م ، بقيادة أردشير^(٦) ، وهي الدولة التي حاربها العرب .

ولم يكن السبب الذي مهد لفتح العرب فارس في عهد هذه الدولة : هو أن قواها كانت قد تمكنت في حروب مستمرة مع الرومان ، ثم مع الروم ، وأوحت مع العناصر المغولية المعروفة «بالمباطلة»^(٧) ، التي هددت حدودها الشمالية منذ القرن الخامس الميلادي ؛ ولكن أيضاً بسبب سوء حكم ملوكها : فقد كان ملوك هذه الدلة يستبشون بشعب فارس ، ويحكمونه بالحق الإلهي المقدس ، معتبرين أنفسهم ظل الله على الأرض^(٨) : فكان الشعب ينظر إليهم بعين الكراهية . وقد زادت

(١) أنظر أيضاً حسن بيرنيا ، إيران قديم ، ص ١٢١ وما بعدها ؛ H. et Del. : Op. cit. , p. 321.

(٢) تنسب هذه الدولة إلى Seleucos ، أحد قواد الإسكندر ، وهي حكمت في الشرق من ٣١٢ ق.م. إلى ٨٤ ق.م. أنظر Bevan. : Histoire des Lagides, p. 43. قبله .

(٣) أنظر Civil. Iran, p. 88: Massé.

(٤) البيهقي ، تاريخ ، ١ ص ١٧٩ ص ٤ — ٥ .

(٥) أبو الفداء ، المختصر ، ١ ص ٤٧ ؛ أنظر H. et Del. : Op. cit. 341. : Ency. de l'Isl, t 4, p. 186 sqq - نسبة إلى ساسان جمل أردشير ، مؤسس الدولة ، ويبدو أن اسمه مشتق من لقب فارسي قديم يعني قائد القواد. أنظر . دونالد ، إيران ، ترجمة عبدالنعم ، ص ٤٢ .

(٦) سديد بن بطريق ، ١ ص ١٠٦ ؛ البيهقي ، تاريخ ، ١ ص ٢٧٩ .

(٧) يقول البلاغري عنهم إنهم ترك أو فرس (فتوح ، ص ٣٩٤) ، ولكن المقصود بهم قبائل منغولية تعرف الأوروبيين باسم الهون اليبس ، كانت قد ظهرت في القرن الخامس الميلادي واستولت على حدود إيران الشمالية . أنظر . شمعة ، الملائكة الخليفة ، بحث مستخرج من مجلة كلية الآداب جامعة فاروق (الإسكندرية حالياً) ، المجلد الرابع سنة ١٩٤٨ ، ص ٤ . أنظر Le Monde musulman et byzantin, Gaudefroy-Demombynes. Paris. 1931. p. 1.

(٨) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣١ ص ٩ — ١٠ .

الهوة عمقا بين الشعب والملوك ؛ بسبب أن هؤلاء عملوا على تقوية نفوذ رجال الدين ^(١) ؛ بقصد الإبقاء على طغيانهم ومباركتهم ، وتمسكوا بالمبدأ القائل : بأن الدولة والدين أخوان ^(٢) ، فحاربوا كل حركة دينية إنشاقية . ومع ذلك فإن دين الفرس القديم ، وهو ما يُعرف بالمجوسية ^(٣) - كسكل ديانة - لم يكن يقبل الاستبداد : فهو في أصله يعترف بإله عادل ^(٤) ، يتمثل في خالق العالم وكل ما فيه ، اسمه آهورامزدا ، ويُرمز له بالنور ^(٥) . أما عناصر خالق هذا الإله فهي بخاصة ما يُعرف بلفظة « ديزت » ، أي ما يستحق الإعجاب ، مثل : الشمس والماء والرياح والأرض ، وهي عناصر ضرورية للوجود ^(٦) . ولكن هناك الشر المسمى « أهرمن » ، الذي لا يخلق وإنما يهدم ، ويُرمز له بالظلام ^(٧) ؛ وأنه في عداء مستمر مع الخير ، إلا أن الخير يفوز في نهاية الأمر ^(٨) ، ويعيش

(١) أنظر . Hist. des Rel., p.140. : Saurat ; Ency. de l'IsI, 4, p.187 .

(٢) السحوى ، مروج الذهب ، ٢ ، ص ١٦٢ .

(٣) هي كلمة فارسية انتقلت إلى العربية لتدل على دين الفرس ، والؤمن بهذه الديانة يسمى « مجوس » مثل يهودى ، والجهم مجوس (أنظر من هذه الأخيرة القرآن ٢٢ : ١٧) ؛ ومى - بحسب رواية العرب - ديانة تنسب إلى شخص مجناسمه منج كوتش ، ظهر قبل زردشت - ستكلم عنه - الذى يفسر بها ، ومن اسم منج كوتش أخذت لفظة « المجوسية » . لسان ، ص ٩٨ - ٩٩ ؛ أنظر . Ency. de l'IsI, (art Madjès) t3, p. 101 .

(٤) أبو العدا ، المختصر ، ص ٨٣ ؛ أنظر . De Lafont, p.142; 151 .

(٥) هذا الأسم مكون من « آهورا » أى الخالق ، « ومزدا » أى المرفة أو الخير .

أنظر . The Persian Religion, : Benveniste ; L'Avesta, p.139 ; 144 . according to the Chief Greek texts, p. 15 .

(٦) أنظر . H. et Del ; The Pers. Rel, p.27 ; L'Avesta, p.180 sqq .

Op. cit, p 408 . عبد الله رازى ، تاريخ إيران ، طهران ١٣١٧ ش ، ص ٢٢ .

(٧) أنظر . The Pers. Rel, p. 15 : L'Avesta, p. 147 ; 152 .

(٨) أنظر . L'Avesta, p. 148 ؛ الرازى ، إعتقادات فرق المسلمين والمشركين ،

القاهرة ١٩٣٨ ، ص ٨٦ .

الناس في هناء . كذلك الإنسان يحاسب على عمله بعد موته ^(١) ، وتوزن حسنة ، فإذا أحسن عبر الصراط « بُل جينوات » إلى الجنة حيث يوجد عرش الخالق آهورامزاد ، أما إذا أساء فذهب إلى الجحيم التي هي عذاب ^(٢) . ولذلك كانت المجوسية ديانة رمزية ، لا تعتقد في التماثيل كما عند المسيحيين أو الوثنيين ، وإنما تشعل النار « آتش » وتعظمها في المعابد : « ديوت النيران » ^(٣) ، أو تشعلها على رؤس الجبال ، على أنها مصدر النور ، الذي هو أساس الخير الذي يحرق الشر ^(٤) .

وكان رسول هذه الديانة إلى الفرس نبي اسمه زردشت أو زرتشت « Zarathustra » ^(٥) ، ظهر في عصر قديم في منطقة ميديا — وهي منطقة الجبال — موطن الآريين ، ودعا الفرس إلى ما سماه الدين المجوسي — وهو دين الفرس الأول — وحضهم على ترك السحر ؛ وحاول تفسير الوجود على أساس مبدأي الخير والشر ؛ ولذلك عرفت هذه الديانة للعرب أيضاً « بالثوية » ^(٦) ، أو حتى بالمزدية نسبة إلى آهورامزدا . وهذا الخير والشر نجد له شبيهاً في عقائد المسلمين ، حيث توجد فكرة الخير ممثلة في الله ، والشر في

(١) أنظر . L'Avesta, p. 179 .

(٢) أنظر . Ibid, p. 222 ; 224 ; 225 ; 226 .

(٣) ابن ساعد ، ص ١٧ ؛ L'Avesta, p. 180 ; The Pers. Rel, p. 23 ; الشهرستاني ، الملل والنحل وتحفيق Cureton ، طبعة London ، ١٨٤٦ ، ص ١٩٧ .

(٤) أنظر . L'Avesta, p. 151 .

(٥) ابن حزم ، الملل ، ص ١١٥ ؛ الرازي ، اعتقادات ، ص ٨٦ ؛ L'Avesta, Ency. of Relig. and, : Hastings . p. 151—152 ; 201 ; Ethics, 12, p. 807 . هنا الاسم مناه التجم الذهبي . أنظر . L'Avesta, p. 109-110 .

يقول الرازي ظهر زردشت في آذربيجان ؛ وهو ولا رب شخصية واقعية دعا في أول الأمر عشيرته ، وهاجر إلى خراسان ، قامن به لذلك يشتاق وابنه اسنديار ، وكانت له ثلاث

زوجات . أنظر . L'Avesta, p. 114 sqq .

(٦) البقوي ، تاريخ ، ص ١٨٠ س ٥ .

إبليس أو الشيطان . وقد جمع زردشت هذه العقائد من تراث الأجداد الديني في عدة كتب أو سور^(١) ، تشتمل على أغاني وحكم مسجوعة وحوار بينه وبين آهورامزدا ، سماها : « الأفتا »^(٢) ، أى النص الأصلي ، وهى « عربت باسم : « الأبتاق » أو « الأبتا » .

ثم ظهرت حركات دينية إصلاحية ترمى إلى جعل الدين المجوسى القديم يتلاءم مع تطور الزمن والمجتمع الفارسى الجديد : الذى ظهر من اندماج الهجرات المختلفة في إيران ، وخصوصاً أن ملوك الفرس الذين كانوا يقيمون في إصططخسر^(٣) Persopolis ، أو غيرها في داخل البلاد ، انتقلوا في عهد الساسانيين إلى الطيسفون^(٤) Ctésiphon ، عند وسط دجلة والفرات ، فأقربوا من مواطن اليابان والمسيحية ، بل إنهم بنوا مدينة جديدة سموها : « جند يسابور »^(٥) ،

(١) أنظر . L'Avesta. p. 8 . أشهرها كتب : وندياد ويناويسرد وكانا . Ibid. p. 81 sqq . يذكر المحدث أسماء أخرى . أنظر التنية ، ص ٩١ — ٩٢ . كما أن للأفتا شرحاً اسمه « الزند » (الكامل ، ص ١٤٦) ، وشرح الصرح اسمه « بازند » . نفسه ، ص ١٤٦ ، التنية ، ص ٩٢ ؛ أنظر . Horn :

Geschichte der Persischen Litteratur. Leipzig, 1901, S. (2)

(٢) يظهر أن جزءاً كبيراً من الأفتا أحرق أيام غزوة الإسكندر (التنية، ص ٩٢)؛ وإن ذكر Burnouf أن بقية الكتاب كادت تضيع عند غزو المسلمين ، لولا هروب بعض الفرس ، الذين عرفوا بالبارسيين إلى الهند . أنظر (art Ency. de l'Isl, (L'Avesta. Préface, p. IX : Parsis) t 3, p. 1097

(٣) معجم البلدان ، ص ٢٧٥ — ٢٧٦ . كانت عاصمة الأكينين . أنظر The Lands of the Eastern caliphate, p. 6 : 275 : Le Strange اسمها بالفارسية تحت جشيد .

(٤) نفسه ، ص ٦٠ . ص ٧٠٨ . ولطفا أنشئت في عهد البارتيين ، وهى مسكن الملوك الساسانيين ، فكان كل واحد منهم إذا ملك؛ بى نفسه مدينة إلى جانب التى قبلها وسماها باسمه ، وإن كان أشهرها فرهادسوم «توسفون» ، التى عربها العرب إلى الطيسفون والطيسفونع ، وتلك سميت في العهد العربى « بالمدين » ، لكثرة مدنها . أنظر . Ency de l'Isl, (art al-Madâ'in) t 3, p. 76 sqq.

(٥) معجم البلدان ، ص ٣٠٣ — ١٤٩ : تاريخ النبطيين (P. O

١٤٩ : ٢٢١ [١١] : وهى نسب إلى ساپور الأول (٢٤١ — ٢٧٧ م) .

في خوزستان شرقي الخليج العربي (الفارسي)، لقيموا فيها ما كانوا يجلبونه من سبي الروم والمسيحيين؛ مما جعل ثقافة البحر الأبيض وديانته تنقشر في فارس. ومع ذلك لم يعترف ملوك الفرس الساسانيون بضرورة الإصلاح، وتمسكوا بالدين المجوسي على علته؛ مع أنه كان قد أهمل في عهد ملوك الطوائف^(١)، الذين استعاروا كثيراً من سبل الحياة من اليونان، مما كان له أثره في اضطراب البلاد.

وقد ظهر في أخريات أيام الملك شهريار الأول (٢٤١ - ٢٧٢ م) - سابور^(٢) - رجل يدعى ماني^(٣)؛ وإليه تنسب فرقة المانوية، وادعى بأنه ملك موهبة النبوة وهو في سن الثانية عشرة؛ فكان يأتيه الملك المسمى «التوم» برسالة مؤداها: تخليص الإنسانية من دنس المادة. وقد آمن ماني بزرذشت وعيسى^(٤)، وآمن بالخير والشر، ودعا إلى الزهد ورفض الدنيا ومقاطعة النساء؛ لينقطع النسل ويضمحل العالم الجسدي^(٥)، وكان يؤمن أيضاً بالتناسخ^(٦). ولما كانت الأرواح الطاهرة الإلهية قد امتزجت بالأبدان النجسة، فإنه شرع الصيام^(٧)، وفرض الصلوات^(٨)؛ بأن يقوم الرجل فيمنح بالماء الجاري أو غيره، ويستقبل النير الأعظم قائماً،

(١) البغوي، تاريخ، ١، ص ١٧٩؛ انظر: Qp. cit, p. 345. H. et Del.

(٢) أنظر: Qp. cit, p. 343. H. et Del.

(٣) البغوي، تاريخ، ١، ص ١٨٠ وما بعدها؛ ابن اسحق، الوراق، الثانية، تحقيق Fluegel، ص ٤٩ وما بعدها.

(٤) ابن حزم، الملل، ١، ص ١٠٢.

(٥) الثعالبي، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٥٠٢؛ انظر: Hist. des, Saurat. Rel, p. 139.

(٦) تاريخ السطورين، (P. O.)، ١/٤، ص ٢٢٨ [١٨].

(٧) الثعالبي، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٥٠٢.

(٨) محمد بن اسحق، الوراق، ص ٦٤ وما بعدها.

ثم يسجد ويقوم ويذكر بعض التسيّحات ؛ فتكون إحدى الصلوات عند الزوال ، والثانية بين الزوال وغروب الشمس ، ثم صلاة بعد غروب الشمس ، ثم صلاة العنقة بعد المغرب . وظهر أن ماني ذهب إلى الهند وبشر فيها أيضاً بمذهبه^(١) ، كما أرسل تلاميذه حتى اتين^(٢) . وتعتبر الدعوة الثانية إلى الزهد مرآة للحياة النعسة التي كان يعانها شعب فارس في ظل دولة الساسان . ويظهر أن ماني هرب في آخر أيام شهبور ، فلما جاء بهرام الأول (٢٧٣ - ٢٧٠ م ، دعا ماني واتهمه بالخروج عن الدين المجوسي وقتله ، ثم صلبه على باب مدينة جند يسابور ، كما قتل من أتباعه اثني عشر ألفاً . ومع ذلك انتشرت الثانية بعد ذهاب ماني بين الفرس وفي خارج بلادهم ، فنذكر من تأثر بماني كثيراً من بطاركة يزنة^(٣) ؛ وبقيت هذه الديانة إلى العهد الإسلامي^(٤) .

والظاهر أن هذا الاضطهاد الديني لم يمنع من ظهور حركة أخرى ، تهدف إلى إصلاح المجتمع الفارسي . فبعد قرنين من ظهور ماني ، قام مزدق^(٥) (مزدك) في عهد الملك قباذ الأول (٤٨٨ - ٥٣١ م) بحركة جديدة ، في الوقت عينه الذي ظهرت فيه في الهند حركة دينية ؛ لإصلاح مفاسد الديانة البرهمانية . وقد آمن مزدق - مثل ماني - بالنور والظلمة ،

(١) البغوي ، تاريخ ، ١ ، ص ١٨١ .

(٢) تاريخ السطورين (في P. O.) ١/٤٠ ص ٢٢٧ [١٧] .

(٣) سعيد بن بطريق ، ١ ، ص ١٣٨ . نذكر ممن تأثر بماني الفيلسوف أو هعطين (٣٥٤ - ٤٣٠ م) الذي ظل منانياً عبداً طويلاً ، قبل اعتناقه النصرانية . حراز ، الفهرست ،

ص ١١ ، Saurat : 3 - 261 , Hist. des Rel. ,

(٤) أنظر . محمد بن اسحق ، ص ٦٦ . كانت تسمى الديناورية في عهد الخليفة الأموي : الوليد بن عبد الملك . أنظر . بعده .

(٥) البغوي ، تاريخ ، ١ ، ص ١٨٦ ؛ الخالي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص

٩٦ ؛ أنظر . 3, p. 492 sqq , Ency. de l'Isrl, (art Mazdak)

ولكن امتازت تعاليمه بالإصلاح الداخلي والإشراكية الصريحة (١) : فهو قد فسر الأفتنا لصالح الشعب ، فكان يرى (٢) : أن الله جعل الأرزاق في الأرض ؛ ليتقاسمها العبادينهم بالسوية ، حتى لا يكون لأحدهم فضل على الآخر ، ولكن الناس تظالموا وتغالوا ، فقلب الأقوياء الضعفاء ، واستأثروا بالأرزاق والأموال عليهم ، والواجب المفروض أن يؤخذ للفقير من المكثرين ، حتى يتساووا في الأملاك ، ومن كان عنده فضل من الأموال والنساء والخدم والأمتعة فما هو أولى به من غيره . وقد مال الفقراء إلى مزدق وأجوه حياً شديداً ، وأعتقدوا فيه النبوة ، وخصوصاً أن المجاعة كانت تيمم إيران وقتئذ ، وأهلك كثيرين (٣) . وبظامر أن الملك قباز قبل الانخراط في سلك دعوة مزدق (٤) ؛ لرغبته في الحد من نفوذ طبقة رجال الدين « الموابذة » (٥) ، وطبقة الحكام « المرازبة » (٦) : فالأولى كان يعتمد عليها في مباركة حكمه مما جعلها تسيطر على كل شيء ، والثانية كانت تقوم بإمداد الجيش بالجند ، بحيث كانت تسيطر على المملكة . وقد كان أن حشر مزدق الغوغاء والمساكين ، وجعلهم

(١) أنظر . Geschichte der Perser. Leyde. : Nöldeke 1879, p. 455 — 467

(٢) الثانية ، ص ١٠١ — ١٠٢ ؛ الثعالي ، غرر أخبار ملوك الفرس . ص ٦٠٠ ؛ سمين بن بطريق ، ص ٢٠٦ ص ١٥ وما بعدها .

(٣) الثعالي ، ص ٩٧ .

(٤) نفسه ، ص ٩٦ ؛ أنظر . Le règne de roi kawādh et le Communisme mazdakite, (Det Kgl Danske Videnskabernes Selskab, Hist - Filol Meddelelser t. Ix, no. 6). kopenhague, 1925.

(٥) كان رئيس هذه الطبقة يسمى موبدان - مفرداً موبذ - أي أعلى العلماء ؛ وهم طبقات .

العبر ستاتي ، ص ١٨٠ ؛ أنظر . la Perse Antique. Paris, 1925, : Huart . p. 169 sqq.

(٦) « المرازبة » واحداً « مريزان » ، وهو صاحب البلد وخاصة الثغر ، لأن « المرز » هو الثغر . البقوي ، تاريخ . ص ١٠ ص ٣٠١ ؛ الثانية ، ص ١٠٤ ؛ أنظر . la Perse Antique, p. 170. : Huart : Ency. de l'isl, t 3, p. 360. كان من نظام المرازبة ألا يجد بعضهم بضعاً إلا ياذن الملك . الطبري (Annales) ١ : ٢٠٣ .

يسيطرون على المملكة^(١) ، وأغضى قباذ عن نفوذ مزدق خوفاً من العامة ، بل منع مزدق الملك نفسه من حاشيته^(٢) .

ولكن خلفه خسرو الأول (٥٢١ - ٥٧٩ م) ، جمع إليه الموازنة والأرستقراطية حتى يستعيد سلطانه المفقود^(٣) ؛ وخصوصاً أن رجال الدين كانوا لا يستطيعون هذه الآراء الشيوعية في المساواة : إذ كيف يعمل الناس بعضهم لبعض مع تساويهم ، وكيف يعرفون أولادهم ويصححون أنسابهم إذا تشاركوا في النساء ، وكيف لا تخرب الدنيا مع هذه الحالة . ولذلك أعد الملك عدته فأوقع بالمزدقيين عند النهر وان بالقرب من الفرات ، فقتل منهم نحو ثمانين ألفاً^(٤) ، وسقى الأرض من دماهم ، وحينئذ بقتل مزدق قال هذا الأخير الذي كان يعتقد أن حركته الإصلاحية ستبقى بعده - : « أو تقدر على قتل الناس كلهم » . وقد سر الموازنة من استعادة الملك نفوذه ونفوذهم ، ولقبوه العادل داذكر ، و « أنوشروان »^(٥) ، أي النفس الحالدة .

ولكن خلفه هرمز الرابع (٥٧٩ - ٥٩٠ م) ، الذي وجد أن الأرستقراطية استعادت سلطانها ، وبدأت تتطاول عليه ، أراد أن يوجد التوازن باتباع سياسة إصلاحية متأثرة بالحركة السابقة^(٦) . ولكن سوء الحظ حاله فهجم على بلاده الأعداء من الترك والبيزنطيين ، وهم الذين كانوا يترقبون الحالة الداخلية ؛

(١) الثعالبى ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٥٩٧ - ٥٩٨ .

(٢) نفسه ، ص ٦٠٠ - ٦٠١ .

(٣) نفسه ، ص ٦٠٢ .

(٤) نفسه ، ص ٦٠٥ . عن التبروان ، انظر . معجم البلدان ، ص ٤٤٧ .

(٥) الثعالبى ، ص ٦٠٦ . وهذه الكلمة مكونة من أنوش بمعنى خالد ، وروان أى قس

انظر . Op. cit. , p. 354 : H. et Del

Ency. de l'Isl. (art Anûshrwân) 2 ed. t. I, p. 520

(٦) السكامل ، ص ٢٧٧ وما بعدهما انظر . Les penseurs , : Carra de Vaux . انظر . de l'Islam, 3, p. 9.

ليطعنوا فارس ، لذلك اتهمت الأرسقراطية ضعف مركز الملك نتيجة لمراته ، فعزلته وسمحت عينيه ، وقبضت على نواحي الأمور ، وطلبت من ابنه أبروز خسرو الثاني قتل أبيه . وبعد قتل هرمز أصبح مهير الملوك في يد الأرسقراطية ، ولذلك لم يستقر الملوك في الحكم إلا قليلاً^(١) ، وقد كان منهم النساء والصبيان ، مما أجرى أمور الدولة - كما يقول الثعالبي^(٢) مؤرخ ملوك الفرس - أسوأ مجاريها ، فتحرك الأعداء ، وتمرد المرازبة ، وهبت ريح العرب . وقد كان آخر ملوك الفرس يزجد جرد الثالث ؛ الذي تولى العرش عندما بدأ الفتح العربي لفارس ، وكان هو نفسه غلاماً مراهما ، ودولة العجم لم يبق منها إلا رمق^(٣) .

فحين نعرف أن العرب كانوا قد بدأوا في حرب الفرس بنزو منطقة السواد أو العراق ؛ ولكن أخسروا فتحهم لفارس إلى ما بعد الانتهاء من معاركهم الأولى في الشام . ويظهر أن العرب بعد نجاحهم في الشام قصدوا إلى تكوين أمبراطورية كبيرة في هذه الناحية ، وخصوصاً أنهم كانوا قد سبروا غور قوة الفرس في العراق فوجدوها خاوية ضعيفة ؛ كما كان العرب يعتقدون أن النبي قد تنبأ لهم بالاستيلاء على فارس^(٤) .

والظاهر أن عمر - كما ذكرنا - لم تكن تعجبه الشخصيات القوية ، فعزل المنفى بن حارثة الشيباني ؛ الذي كان غالد تركه في العراق بعد ذهابه إلى الشام ،

(١) الكامل ٣٠ ص ٢٨٥ - ٢٨٦ ، ٢٩٨ ؛ الثعالبي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٧٣٦ .

(٢) الثعالبي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٧٣٩ .

(٣) نفسه ، ص ٧٣٧ .

(٤) الكامل ٢٠ ص ٢٦٧ .

وولى مكانه أبا عبيد بن مسعود الثقفي^(١)، وزوده بالإمدادات، وبقى المثنى يحارب تحت لواء القائد الجديد، كما فعل خالد. وقد بدأ أبو عبيد غزواته بعبور الفرات على جسر^(٢)، ولكن الفرس ردوا العرب على أعقابهم وكادوا يسحقونهم، بحيث غرق كثير منهم، ودهس أبو عبيد تحت أرجل الفيلة^(٣). ولم ينقذ فلول الجيش العربي إلا لإسراع المثنى - القائد السابق - إلى النجف عن الجسر، وإن كان هو نفسه جرح، ومات متأثراً بجراحه^(٤)؛ وقد سميت هذه الموقعة الخاسرة بموقعة الجسر، وكانت في سنة ١٣ هـ (٦٣٤).

وفي الوقت ذاته قرر يزيد جرد أن يخوض معركة حاسمة ضد العرب، فندب رستم^(٥) - أحد المرازبة الأقوياء - على رأس جيش كبير^(٦)، مزود بالفيلة^(٧)، لملاقاة العرب، وقد ساروا ومعهم راية كسرى الكبيرة المسماة: «دِرْقَش كاويان»^(٨)، المصنوعة من جلد البقر؛ كما اتفقوا مع أهل العراق على القتال معهم^(٩). ويظهر أن الخليفة قد رخطورة هذا الزحف، فأسرع بإرسال الإمدادات التي

(١) الدينوري، أخبار الطوال، ص ١١٢ - ١١٣؛ ابن الجوزي، تاريخ عمر، ص ٦٧. يقال إن السبب هو أن المثنى لم يكن من السابقين إلى الإسلام، على عكس أبي عبيد، الذي كان قد شهد بدرًا. الكامل، ٢، ص ٢٩٧.

(٢) عنها، انظر. ياقوت، معجم البلدان، ٣، ص ١٠٥.

(٣) الكامل، ٢، ص ٣٠٢، ص ٤.

(٤) نفسه، ٢، ص ٣١١. وكانت وفاته قبل موقعة القادسية. انظر. بهمه.

(٥) الثعالبى، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٧٣٨.

(٦) يختلف المؤرخون في تقدير عددهم، فثلاً ابن خلدون يذكر أنهم كانوا حوالي ٢٠٠ ألف.

(٧) أو حتى ٦٠ ألفاً (المقدمة، ص ٨)، أما ابن الأثير فيقول إنهم كانوا ١٢٠ ألفاً. الكامل، ٢، ص ١٣٦، ص ٦.

(٨) المصدر السابق، ٢، ص ٣١٩؛ فتوح البلدان، ص ٢٥٨.

(٩) الكامل، ٢، ص ٣٠١، ٣٣٥؛ فتوح البلدان، ص ٣٠٢. انظر. H. et Del.

Op. cit., p. 359. هذه الكلمة مكونة من حرفين بمعنى علم، وكاويان بمعنى رأس البقرة، ويقصد بها العلم الكبير.

(٩) الطبعة (Annales) ١: ٢٢٣؛ الكامل، ٢، ص ٣١٤.

سحب بعضها من الشام^(١)، ووجه معها الخطباء والشعراء والنساء على عادة العرب في القتال، وجعل القائد عليهم سعد بن أبي وقاص^(٢)، وهو صحابي اشتهر بشجاعته في غزوة أحد؛ بل يبدو أن الخليفة عمر فكر في الذهاب بنفسه للقتال^(٣). وقد تقابل الجيشان في الصحراء، عند مكان قرب الحيرة اسمه «القنادة سيية»^(٤)، وهي التي كانت تُعرف عند العرب في الجاهلية على أنها باب فارس^(٥). وقد حمى وطيس الحرب بين العرب والفرس، واستمرت المعركة عدة أيام^(٦). وكان العرب يقاتلون بالنهار، ومن يُخرج منهم يُرسل إلى النساء لترعاه^(٧)، فإذا جن الليل يدوون بالقرآن دوى النحل^(٨). وقد انتصر العرب على الفرس؛ لتعودهم على الحرب في الصحاري، كما أن سعد بن أبي وقاص أعلم العرب أن مقتل الفيل من خرطومهم^(٩)؛ فقتل قائد الفرس رستم، وأخذت رايتهم الكبرى^(١٠). ويبدو أن هذه الموقعة، كانت بعد عام ١٥ هـ^(١١) (٦٣٦) - وهو عام اليرموك - لكثرة ما أُرسل إلى المحاربين من إمدادات، وعُرفت عند العرب بالفتح الأعظم^(١٢)، لما توب عليها من انتصارات متعددة هامة.

(١) كانت العرب في بضعة وثلاثين ألفاً. الكامل، ٢ من ٣١١؛ الطبرى (Annales) ١ : ٢٣٦٣.

(٢) عنه، انظر. الطبرى ١ : ٢٢٢٣-٢٢٢٧، ٢٢٣٠-٢٢٣١؛ انظر. Ency. de l'Isl, (art Sa'd b. Abi Waqqas) t ٤, p. 30-31.

(٣) ابن الجوزي، تاريخ عمر، ص ٦٧.

(٤) عنها، انظر. ياقوت، معجم البلدان، ٧ من ٥ وما بعدها.

(٥) الطبرى ١ : ٢٢٢٨.

(٦) الكامل ٢ من ٣٠٩ وما بعدها.

(٧) نفسه، ٢ من ٣٣١.

(٨) الطبرى (Annales) ١ : ٢٣٦٦.

(٩) فتوح البلدان، ص ٢٥٨.

(١٠) الكامل، ٢ من ٣٣٥؛ تاريخ النسطورين (P. O.) ١٣ / ٢، ص ٦٢٧ [٣١٧].

(١١) الكامل، ٢ من ٣٢٧. اختلف في التاريخ، فبيل في سنة ١٤ أو ١٥ أو ١٦؛ ونحن رجحنا عام ١٥ هـ.

(١٢) الثعالبي، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٧٤.

استغل العرب النصر في القادسية ، وما أحدثه من اضطراب بين الفرس ، لغزو العاصمة طيسفون (١) ، الواقعة عند اقتراب دجلة والفرات ، وهي التي أطلق عليها العرب المدائن لكثرة مدنها (٢) . ففتح العرب منها المدينة الشرقية ، وعند ذلك رفع الفرس المجابر وأحرقوا الجسور (٣) ، لمنعوا المسلمين من الاستيلاء على المدينة الغربية ، ولكن المسلمين عبروا دجلة سباحة وعبرت الخيل (٤) ، وسقطت المدائن جميعا في قبضة يدهم بكنوزها ولواياها وقصورها ، وذلك سنة ١٦ هـ (٥) (٦٣٧) . ولكن يزدجرد الذي رأى إطباق العرب عليه ، أسرع بالانسحاب إلى داخل فارس (٦) ، كما أرسل في طلب العون ملك الصين (٧) .

ويظهر أن الفرس لم تئس من ضد العرب ، فجتمع يزدجرد في منطقة « جالولام » (٨) ، جوعاً هائلة ، بعد أن أمر بحفر الخنادق حولها . ولكن العرب الذين كانوا بقيادة سعد بن أبي وقاص حاصروا المدينة ، وحلوا عليها حملة واحدة وتمكنوا من دخولها ، وأجبروا الفرس فيها على الحرب ؛ وكان ذلك آخر سنة ١٦ هـ (٦٣٧) . وقد مهد هذا النصر الجديد للعرب عبور جبال زجروس الهائلة إلى هضبة إيران (٩) .

(١) عنها : انظر . معجم البلدان ، ٦ ص ١٣٤ ؛ وقبه .

(٢) عنه ، ٧ ص ١٣ ؛ انظر . قبّه .

(٣) البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ٢٦٤ .

(٤) أفابوس ، الضوان ، تحقيق وترجمة Vasiliev ، طبة Paris ، ١٩٠٩ ،

ص ٢١١ .

(٥) الكامل ، ٢ ص ٣٥٨ — ٣٥٤ ؛ Sébôas , p. 99 .

المقصود بالإيوان لاعة كبيرة ذات أعمدة سابقة .

(٦) الدينوري ، الأخبار الطوال ، ص ١٢٧ .

(٧) يزوي التالي أن يزدجرد أرسل إحدى بناته إلى ملك الصين . غرر أخبار ملوك

الفرس ، ص ٧٣٩ .

(٨) البلاذري ، فتوح ، ٢٦٤ وما بينهما ؛ الكامل ، ٢ ص ٣٦٢ ؛ الدينوري ،

الأخبار الطوال ، ص ١٢٨ — ١٢٩ . انظر أيضاً - معجم البلدان ، ٢ ص ١٢٩ .

(٩) انظر . Op. cit. , p. 359 : H. et Del .

ولكى يتابع العرب فتحهم المظفر في فارس عملوا في سنة ١٧ هـ (٦٣٨) على إنشاء معسكرين على سيف الصحراء لانزال جيوشهم فكان أحدهما بقرب الحيرة، وأطلقوا عليه الكوفة^(١)، والآخر في الجنوب عند شط العرب وسموه البصرة^(٢)؛ وقد عرف كل من هذين المعسكرين بالمصر^(٣)، أى الأرض التي على الحدود، ولأنهما اثنان سُميا بالمصريين؛ كما أنه لقربهما من العراق سُميا أيضاً بالعراقيين^(٤).

وبفضل إمدادات البصرة والكوفة ذهب المسلمون لمقاومة جيوش الفرس الكثيرة، التي تجمعت من جديد بقيادة الفيرוזان في مدينة « نهاوند »^(٥) القديمة، بمنطقة الجبال الشمالية موطن الآريين. وقد عمد عمر إلى عزل سعد بن أبي وقاص، الذي قيل عنه إنه أساء استغلال سلطته في الكوفة^(٦)، وعين بدلاً منه النعمان بن مقرن المزني^(٧)، الذي قتل عند إلتقاء الجيشين، وإن كان العرب نالوا النصر بعد قتال شديد على يد حذيفة بن اليمان. وقد سميت هذه الموقعة التي دارت رحاها حوالى سنة

(١) الطبرى (Annales) ١: ٢٣٦٠؛ الكامل، ٢: ٣٦٧؛ انظر مجموعة الوثائق، ص ٢٣٥؛
Explication du Plan du Kûfa (Irak). Le Caire: Massignon
M. I. F. 68, p. 338. يظهر أنها سميت هكذا لاستدارتها، أو لاجتماع الناس بها.
ياقوت، معجم البلدان، ٧ ص ٢٩٥ وما بعدها.

(٢) عنها، انظر معجم البلدان، ٢ ص ١٩٢ وما بعدها. اشتقاق اسمها من المجاورة التي ليست صلبة، أو حق من أصل فارسي؛ وكانت تعني بعيدة عن الدجلة على عكس ما هي عليه حالياً.

(٣) ولذلك يقال إن عمر: «مصر الأمصار». البلاذري، فتوح، ص ٢٧٥—٢٧٧؛
انظر. لسان، ٧ ص ٤٢؛ Ency. de l'Is., p. 591.

(٤) ياقوت، معجم البلدان، ٦ ص ١٣٣.
(٥) عنها، انظر فتوح البلدان، ص ٣٠٥؛ الدينورى، الأخبار الطوال، ص ١٤٣؛
الكامل، ٣ ص ٢؛ معجم البلدان، ٨ ص ٣٢٩—٣٣٢.

(٦) ابن سعد، ١٣ ص ٧٩ وما بعدها؛ Ency. de l'Is., t 4, p. 31.
(٧) كان قد اشترك في القادسية من قبل. الكامل، ٢ ص ٣١٥؛ ابن الجوزى،
تاريخ عمر، ص ٦٨ ص ١٢.

١٩ هـ (٦٤٠) بفتح الفتوح ، نظراً لأنها قصمت ظهر المقاومة الفارسية .
وبعدها هرب يزدجرد بقلوله منسحباً نحو خراسان^(١) ، وهي البلاد
الواسعة في الشمال الشرقي من إيران .

كذلك خرجت قوات أخرى للتوغل في منطقة بلاد الجبال ، فاستولت
على : ديبسور^(٢) والرعي^(٣) و همذان^(٤) وغيرها من المواقع ، في سلسلة من
الانتصارات الرائعة ، حتى أن الخليفة الذي تولى الخلافة بعد عمر اقتصر
عمله على جني الثمر .

وفي الوقت ذاته خرجت جيوش عربية عديدة من الكوفة والبصرة
عبر الخليج العربي (الفارسي) : ليفزو بعضها خوزستان^(٥) ، في الزاوية
المجاورة للخليج ، فاستولت على مدن كثيرة منها : «اصطخر»^(٦) (Persopolis) —
العاصمة القديمة للفرس — و «جنديسابور»^(٧) ، المدينة الحصينة كانت
مسكراً للأسرى الروم ، واستولوا أيضاً على بعض الجزائر في الخليج العربي
(الفارسي) ، وذلك بعد أن استخدموا السفن لذلك^(٨) .

(١) أخلف في تاريخ فتحها ، تقيل سنة ١٩ أو ٢٠ أو ٢١ . مثلاً ، انظر .

معجم البلدان ، ٨ ، ص ٣٣٩ .

(٢) تاريخ النسطوريين (في P. O) ١٣/٧ ص ٥٨١ [٢٦١] ؛ انظر . عن هذه

البلاد . ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٤٠٧ .

(٣) التميمي ، دول الإسلام ، طبعه جدير آباد ١٣٦٤ الثانية ، ١ ، ص ٤ ؛ البلاذري ،

فتوح ، ص ٣٠٧ . عنها ، انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ، ص ١٨٨ — ١٨٩ .

(٤) معجم البلدان ، ٤ ، ص ٣٥٥ وما بعدها . أخلف في عام فتحها سواء أكان في ١٩

أم ٢٠ هـ ، وذلك على يد عمار بن ياسر عامل الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص .

(٥) ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٦٨ ؛ ياقوت ، ٨ ، ص ٤٧١ وما بعدها . عنها

النفير بن شعبة في حكم عمر حوالي سنة ٢٤ هـ .

(٦) أنظر . Sebôcs, p. 101. عن هذه البلاد ، انظر . معجم البلدان ، ٣ ، ص ٤٨٨ — ٤٨٩ ؛

(٧) السكامل ، ٢ ، ص ٣٧٧ . عنها ، انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ، ص ٢٧٦ ؛

: The Lands of the Eastern Caliphate , p. 6 ; 275 . : Le Strange
Ency, de l'Is, (art Istakhr) 12, p. 592 sqq.

(٨) السكامل ، ٢ ، ص ٣٧٧ . عنها ، انظر . معجم البلدان ، ٣ ، ص ٤٨٩ ، ٤٩٠ —

١٥٠ . هذه المدينة بناها سابور ذو الأكتاف ؛ وفتحت سنة ١٩ هـ .

(٩) أنظر . Sebôcs, p. 101

رأى يزدجرد ضياع ملكه؛ فولى هاربا إلى سجستان^(١) في وسط الهضبة،
ومنها إلى كيرمان^(٢) ومكران^(٣) على البحر الهندي، ثم إلى خراسان،
أملأ أن يجمد المرازبة — حكام المقاطعات — معاونة ليعود إلى مقاتلة العرب.
ومع أنه قوبل من المرازبة بالحماس لمقاومة العرب، إلا أن مرزبان خراسان كان قد
حقد عليه لرفضه أن يزوج ابنته، وأزع قتلها بالاستعانة بخاقان الترك^(٤)، الذي
رحب بالاستقام من عدوه الفارسي؛ فأسرع يزدجرد وابنه فيروزي بالهروب، حيث
هرب هذا الأخير إلى الصين^(٥)، لعله يجمع فيها المعاونة، وهي أكبر دول الشرق
وقتئذ. ولكن القدر كان يقف ليزدجرد بالمرصاد، فقد أرسل إليه مرزبان
خراسان الخائن أحد أتباعه ليدبجه وهو غثبيء في إحدى الطواحين، وذلك
سنة ٦٥١ / ٣١، في عهد الخليفة الثالث عثمان. وبموت يزدجرد مات آخر
الساسانيين، وانتهت مقاومة الفرس الحقيقية؛ وما زالت ذكرى جهاده تعيش بيننا
متمثلة في طائفة في الهند تعرف بالپارسيين^(٦)، تؤرخ لنفسها من يوم توليته العرش.
والواقع إن العرب وجدوا مقاومة شديدة من جانب الفرس، كما وجدوا
مشقة كبيرة في استيلائهم على عكس ما حدث في الشام، وذلك لأن الفرس
كانوا يختلفون بجنسهم الأري عن الشاميين الذين كانوا من نفس جنس العرب.
وسنجد أن فارس ستظل محتفظة بقوميتها متمثلة في لغتها ونظمها العديدة التي

(١) الثعالبى، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٢٧٢—٢٧٣، ٢٤٥. عنها؛ انظر.
معجم البلدان، ٥ ص ٣٧—٣٩.

(٢) معجم البلدان، ٧ ص ٢٤١ وما بعدها.

(٣) نفسه، ٨ ص ١٣٠ وما بعدها. (٤) حولت تركي معرب أصله «تاهان»، انظر.
Ency de l'IsI, (art Khâkân) 2, p. 926—7.

(٥) لعله هرب أيضاً إلى بلاد الترك. انظر عن هذا: البلاذرى، فتوح، ص ٣١٦؛
بدر الدين الصبي، العلاقات بين العرب والصين، القاهرة ١٣٧٠/١٩٥٠، ص ٢٤، ٣٢.

(٦) أنظر. Les Zoroastriens de Perse, R.M.M. vol. 3, Menant. 453 ; 421 ; 193-221 ; 10-11 ; 1907 ; Oct et Nov.
Ency. de l'IsI, (art Pârsis) 3, p. 1097—1098.

سنتقل إلى الحضارة العربية ، بل إن الإسلام نفسه تطور في فارس إلى ما يُعرف بالمذهب الشيعي^(١)، بحيث أصبح الإسلام بصفة عامة حتى وقتنا الحاضر : سنة وشيعة .

وبعد أن قام العرب بالاستيلاء على العراق والشام، وخلال انتصاراتهم على الفرس في إيران، عمدوا بعد ذلك إلى الاستيلاء على مايسمونه : الجزيرة^(٢)، أو ما يُعرف لليونان باسم ميزوبوتاميا Mesopotamia^(٣) : وهي المنطقة الشمالية الخصبة بين دجلة والفرات ، التي تجاور الشام ، وتمتد إلى منطقة الدروب^(٤) ، عند سلاسل جبال طوروس والجبال الفارسية .

وكان يسكن هذه المنطقة عناصر مختلفة : منها : الآراميون الذي عُرفوا غالباً باسم لهجتهم : « السريان »^(٥) ؛ ولكن قبل الإسلام كانت غالبية سكانها من العرب الذين - على ما يظهر - جاءوها نتيجة للغزوات أو الغارة : فغالطوا أهلها وكثروا بها ، أو علمهم هاجروا إليها في عهد الساسانيين^(٦) ؛ حتى

(١) أنظر L'Ame de l'Iran. Paris, 1951. p.8-9. : René Grousset
Le Chiisme et la nationalité persane. R. M.M. : Aubin :
Vol 4, Mars 1908 n. (3), p. 457 sqq.

(٢) عنها ، انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ من ٩٦ . تسمى أيضاً « جزيرة أئوز » ؛ وإن كنا لا نعرف سبب هذه التسمية .

(٣) : Le Strange. انظر : Geog 1 2;34 (Book 1, p. 164) : Strabo
The Lands of the Eastern Caliphate, p. 24.

(٤) عنها ، انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ من ٨ - ٩ . وهذه الكلمة تعني الطريق بين الجبال .

(٥) مراد كامل والبكري ، تاريخ الأدب السرياني . القاهرة ١٩٤٩ ، ص ١٣ . وهو لفظ أطلقه اليونان على من يشكلون إحدى اللغات الآرامية في هذه المنطقة .

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ من ٩٧ ؛
The Lands of the East. Caliph, p. 86. : Le Strange

كانت الجزيرة بالنسبة لهم «دياراً»، «عرفت بأسماء قبائلهم التي استقرت فيها مثل: ديار ربيعة ومضر وبكر وتغلب؛ كما وجدت فيها بعض عناصر من السكان المجاورين من الأرمن والكرد والفرس.

وقد عرفت هذه المنطقة ديانات متعددة قبل الإسلام، منها على الخصوص ديانة مجهولة الأصل يسميها المؤرخون العرب «الصباية» أو «الصاية»^(١)، التي مركزها حرّان في وسط الجزيرة^(٢)، وقد كان أخص ما يميّزها الاعتراف بخالق هو سيد الأرواح وروحانيات^(٣)؛ ولذا سُمي أيضاً «رب الأرباب»، وكان الصعود إليه هو بالقيام بصلوات - تشبه صلوات الفرس - عددها سبعة، والصوم ثلاثين يوماً. كذلك كانت هذه الديانة تعترف بمعلمين أشبه بالأنبياء منهم شيث وإدريس مما يدل على قدمها، ولها كتب مقدسة منها «مصحف شيث» أو «الكنز الكبير»^(٤). ولكن قبل الإسلام حدث لهذه الديانة المجرّدة ما حدث للحنيفية في الجزيرة العربية، فتحوّلت إلى عبادة النجوم، والسيارات

(١) الرازي، إعتقادات، ص ٩٠؛ الشهرستاني، الملل والنحل، ص ١٨٠-١٨١، ص ٢٠٦، ٢٢٤، ٢٤١-٢٤٥. ومى كلمة سريانية (التيه، ص ٩٠-٩١)، لعلها اسم أحد الفلاسفة أو المعلمين (أبو الفدا، المختصر في أخبار البشر، ص ١٣٢٤، ص ١٨٢)، أو أصلها من فعل «صبا» أي خرج من ديار آخر؛ على أنهم في الظاهر نصارى وفي الباطن عبدة الكواكب. الصباح للنير، ص ٥٠٩، انظر.

Ency. de l'Is., (art al - Sâb'a), t 4, p. 22-23.

(٢) عنها، انظر - ياقوت، معجم البلدان، ص ٣، ٢٤٢.

(٣) لعلها الملائكة - الفرزي، المخطط المفرّزية، طبعة مصر ١٣٢٤، ص ١، ٣٦٨.

ص ١٦.

(٤) الأدب السرياني، ص ١٢. لا تصرف شيئاً عن هذا الكتاب، وإن كان لابد أنه يحتوي على عقيدة الصاية.

السبع : كزحل والريخ والمشتري والشمس والقمر ... الخ ، أو ما عرف
وبالهيكل ، على أنها عالية رمزاً للروحانيات . كما أنهم جعلوا لها صوراً وتماثيل ،
أو ما عرف بالأشخاص : فظهرت من هنا عبادة الأصنام ، وُسِّموا : بعبدة
الكواكب . كذلك انتشرت في الجزيرة عدة أديان منها : النصرانية المتأثرة بعقيدة
بزنطية^(١) ، وبخاصة النسطورية^(٢) ، بحيث أن قبيلة تغلب^(٣) العربية كانت
نصرانية ، كما أنه انتقلت إليها المجوسية^(٤) من فارس .

وقد نشأت في هذه البلاد التي كانت في طريق الغزاة والمجرات منذ أقدم
العصور دول سامية عديدة أشهرها آشور^(٥) : « Assyria » ، التي كانت عاصمتها
نينوى^(٦) « Ninve » على الدجلة . ولكن بعد أن ظهرت في إيران دول قوية ،
أصبحت الجزيرة موضع نزاع بينها وبين الدول المسيطرة في البحر الأبيض .
ومع ذلك فقد ظهرت فيها دويلات مستقلة عن هذه الدول الكبرى - تشبه الدويلات
الحاجزة في الشام - ولعل أشهرها دويلة الرها^(٧) « Edessa » : فهذه

(١) البلاذري ، فتوح ، ص ١٧٣ - ١٧٤ ؛ انظر . Nau : Les Arabes, Chrétiens de Mesopotamie et de Syrie du VIIe au VIIIe siècle. Paris, 1923, p. 5.

(٢) سيد بن بطريق ، ١ ص ١٥٨ ؛ انظر . Bell : The Origin, of Islam, p. 9-10 ; 4 - 25.

(٣) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٦٨ ص ٢٠ .

(٤) سيد بن بطريق ، ١ ص ١٥٨ ؛ انظر . Nau : Op. cit, p. 24.

(٥) أنظر . Le Strange : The Lands of the East. Caliph, p. 24.

(٦) عنها ، انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ص ٣٦٨ .

(٧) قه ، ٤ ص ٣٤٠ - ٣٤١ ؛ انظر . الأدب السرياني ، ص ١٢ . وتسمى
أيضاً « أنسا » . معجم البلدان ، ١ ص ١٥٩ .

الدولة كان يسكنها عناصر آرامية أو عربية ، بدليل أسماء ملوكها مثل^(١) :
أبجر ووائل ومعين ؛ وقد يكون الفرس هم الذين قضوا عليها^(٢) . أما قبل
الإسلام فكانت هذه البلاد طائفة منها للروم^(٣) ، وطائفة للفرس ، أى أنهم لم
يكن لها كيان مستقل .

ونحن لانعرف سبباً للغزو العربي في هذه المنطقة ؛ إلا أن العرب كانوا راغبين
في تأمين^(٤) فتوحاتهم في الشام والعراق وفارس ، بدليل أن فتح الجزيرة جاء مترتباً
على السير في حركة الفتوح ؛ وخصوصاً أن العرب كانت تقدر سهولة فتح هذه
البلاد الغنية ، التي تقع بين العراق والشام الخاضعتين لهم . ويظهر أن غزوها كان قد
قرر في مؤتمر الجابية ، أو أنه جاء من جانب قائد الشام أبي عبيدة أو حتى
من جانب قائد فارس سعد بن أبي وقاص^(٥) . كذلك يبدو أن الدافع إلى غزو
بلاد الجزيرة ، هو أن الجيوش البيزنطية كانت لا تزال تحتفظ فيها ببعض
المواقع^(٦) ، على الرغم من هزيمتها في الشام .

وقد بدأ العرب غزوم بلاد الجزيرة في آخر سنة ١٨ هـ (٦٣٩) ، بقيادة

(١) أنظر . الأدب السرياني ، ص ٢٣ ، ٢٤ - ٢٤ . يقول ياقوت إنهم قبيلة من مذحج .

ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ص ٣٤٠ .

(٢) المصدر الأخير ، ٣ ص ٩٧ .

(٣) نفسه ، ٤ ص ٤٩ ؛ أبو يوسف ، الحراج ، ص ٤٦ .

(٤) أنظر . Cheira . p. 47. La lutte .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٩٧ - ٩٨ ؛ البلاذري ، فتوح ، ص ١٧٣ .

(٦) أبو يوسف ، الحراج ، ص ٤٦ .

(٧) البلاذري ، فتوح ، ص ١٧٢ . اختلف في تاريخ الفتح قليل أيضاً سنة ١٩ هـ .
ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٣٩٤ . توفي عباس سنة ٢٠ / ٦٤٠ . الكامل ،
٢ ص ٣٩٨ .

عياض بن غنم؛ فاستولى على أمّ مدنها ومنح بعضها الأمان، مثل: الرقة^(١) على الفرات، وحرّان^(٢) القديمة «Carthae»، والرّها التي اتخذها معسكراً لفتح بقية المدن^(٣)؛ بحيث وصلت جيوشه إلى طرف بلاد الروم عند سمّينسفاط^(٤) «Samosate»، وإلى حدود أرمينية^(٥) عند نينوى عاصمة آشور القديمة، فبنى بجوارها مدينة للموصل^(٦).

بعد فتح الجزيرة وجه العرب حملة لفتح مصر^(٧)؛ وهي البلاد التي تحيط بنهر النيل من حدود أرض النوبة^(٨)، إلى ساحل البحر الأبيض، ومن برقة^(٩) إلى

(١) معجم البلدان، ٤، ص ٢٧٢؛ انظر: مجموعة الوثائق، ص ٢٧٠.

(٢) البلاذري، فتوح، ص ١٧٤ — ١٧٥. عن حران، انظر: معجم البلدان، ٣، ص ٢٤٣. في التفويض السارية خارنو: بمعنى طريق. انظر: شير، روح المسفرة العربية، ترجمة وتطبيق بدوي، بيروت ١٩٤٩، ص ٩٩ حاشية (١).

(٣) البلاذري، فتوح، ١٧٤ — ١٧٥؛ انظر: Chefra، La lutte، p. 48.

(٤) البلاذري، فتوح، ص ١٧٤ — ١٧٥؛ Sebôos، p. 99 sqq.؛ انظر: La lutte، p. 49؛ Chefra. عن هذه البلدة، انظر: معجم البلدان، ٥، ص ١٣٨. (٥) انظر: بعده.

(٦) تاريخ التطورين (P. O.)، ١٣/٢، ص ٦٢٨ [٣٠٨]. عن الموصل، انظر: ياقوت، معجم البلدان، ٨، ص ١٩٥ وما بعدها.

(٧) عنها، انظر: ياقوت، معجم البلدان، ٨، ص ٦٨.

(٨) عنها، انظر: الإدريسي، المغرب، وأرض السودان ومصر والأندلس، مأخوذة من كتاب نزهة المشتاق في إختراق الآفاق، تحقيق Dozy و de Goeje، طبعة Leyde، ١٨٦٦، ص ١٣؛ انظر: بعده. هذه البلاد التي تقع جنوب مصر، قد تكون نسبة إلى مدينة نوابية وبها مرقوا؛ انظر: بعده.

(٩) هو موقع كبير يجاور الإسكندرية. انظر: معجم البلدان، ٢، ص ١٣٣.

ساحل البحر الأحمر . وكانت هذه البلاد تسمى قديماً بلسان أهلها دكت^(١) ،
 أى الأرض السوداء ، وذلك على عكس المنطقة التى تحيط بها فكانوا يسمونها
 « دشرت » - ومنها أخذت الكلمة الأوربية « Desert » - ويقصدون بها
 الأرض الحراء أى الصحراء . ولكن غلبت على هذه البلاد التسمية اليونانية الأصل :
 « Aegyptus »^(٢) ، - ومنها أخذت الكلمة الأوربية « Egypte » - التى
 لعلها مشتقة من أحد أسماء منف القديمة عاصمة مصر : وهى التى نقلت مختصرة
 إلى العرب بلفظة « القبط »^(٣) ، للدلالة على أهل مصر المسيحيين ؛ فهذه الكلمة
 الأخيرة مأخوذة من المقطع الأخير من « Aegyptus » . ويظهر أن مصر^(٤) لم تسم
 مصر إلا من الساميين أو من العرب ، حيث تعنى : الأرض التى على الحدود
 أو الحضر^(٥) أو الكثير الخيرات^(٦) . وقد ورد ذكرها فى القرآن عدة مرات^(٧) ،
 بما يدل على أنها كانت معروفة للعرب فى الجاهلية بهذا الاسم .

ويسكن هذه البلاد منذ قديم الزمان جنس جمع خصال الحاميين^(٨) والساميين ؛
 وإلى عهد الفراعنة لم يكن فيه إلا أثر ضعيف من الجنس الزنجى . وقد

(١) أنظر . Driot et Vand . Op. cit, p. 3 . وربما اشتقت منها كلمة
 « كيباء » ، لتدل على العلم الخاص بجوئل الناصر .

(٢) Strabo : 131 . (Book 1—11), p. 131 . Geog. 1 : 2 ; 29
 Ency de l'Isrl, (art Egypte) t. 2, p. 5.

أصل هذه التسمية غامض ؛ كما أن الأشوريين كانوا يسمونها « هيكتوات » ، أى بيت
 روح بتاح . أنظر . مراد كامل ، القبط فى ركب الحضارة ، صفحة من تاريخ القبط ،
 الإسكندرية ١٩٥٤ ، ص ٩ .

(٣) أبو العلاء ، المختصر ، ١ ص ٨٢ ؛ أنظر . Ency. de l'Isrl, t2, p. 5 .
 يذكر المقررى أنه اسم جد المصريين . المخطوط ، ١ ص ٢٨ .

(٤) لسان العرب ، ٧ ص ٢٣ — ٢٥ ؛ أنظر . صفحة من تاريخ القبط ، ص ٩ .
 ينسب المقررى « مصر » أيضاً إلى شخص (المخطوط ، ١ ص ٢٧ وما بعدها) ، ولم يرد فى
 كتاب يوحنا الديقوسى إلا لتنى اسم بليدة عامضة . أنظر ما قبل عن ذلك فى :
 Ency. de l'Isrl, (art Misr) t3, p. 591.

(٥) تفسير الطبرى ، تحقيق محمود شاكر ، ٢ ص ١٣٢ .

(٦) المقررى ، المخطوط ، ١ ص ٣٤ .

(٧) القرآن ١٠ : ٧٨ ؛ ١٢ : ٢١ ، ١٠٠ : ٤٣ ؛ ٥٠ : ٥٠ .

(٨) أنظر . Driot et Vand . Op. cit, p. 3 ; 18 .

استطاع هذا الجنس أن يكون حضارة تُعتبر من أقدم الحضارات^(١)، التي تمتد تاريخها السياسي إلى أكثر من خمسة آلاف سنة قبل الميلاد. ولكن مصر فقدت استقلالها بفتح الإسكندر الأكبر في ٣٣٢ ق م، وخضعت بعد ذلك للبطلمة والرومان والبيزنطيين، إلى أن جاءها العرب كغزاة. ومع ذلك فصر خلال احتلال هذه الشعوب الغريبة عنها ظلت تكون شعباً منفصلاً في الجنس،^(٢) واللغة^(٣)، والتقاليد.

ومع أن مصر عاشت بدينها الأول آلاف السنين، إلا أنها اضطرت إلى تركه في ظل الحكم الروماني، بسبب أن المحتل شوه بما أدخله فيه من عباداته وعبادة ملوكه أو أباطرته؛ ولذلك تحولت مصر منذ وقت مبكر إلى المسيحية التي كانت تنادي ضد الظلم الروماني، وفي جوهرها تشبه ديانتها القديمة^(٤). فلعل المسيحية انتشرت في مصر على يد أحد تلاميذ المسيح، وهو القديس مرقس^(٥)، كما أنه ظهر فيها قبل أي مكان آخر نظام الرهبنة^(٦)؛ وإن كان ولا ريب

(١) أنظر . Ibid. 16 sqq أيضاً ما يقوله ابن ساعد الأندلسي، طبقات الأمم، ص ٣٨ وما بعدها.

(٢) أنظر . بل، ترجمة عواد وعبد الطيف، ص ٦٠.

(٣) أنظر . Les Fallahs de la Haute-Egypte, trad. : Blackman, Franc. Marty. Paris, 1948, p. 15. وهو يبحث عن الأصول انصرى من الناحية الأنثروبولوجية حتى وقتنا.

(٤) أنظر . Op. cit, p. 7-8 : Driot et Vand. حيث أن اللغة القبطية من آخر مظهر للغة المصرية القديمة . أنظر . مفعلة من تاريخ القبط، الجهات القبطية، بقلم يسى عبد المسيح، ص ٣٦؛ أيضاً . Coptic Dictionary- Oxford, 1929: Crum. (٥) قسلاً الثالث في المسيحية يشبه ثالث أوزيس ولزيس وجوريس في الديانة المصرية القديمة؛ كذلك الإيمان بحياة آخرة وخلود الروح والنواب والقاب وتحرر الطلاق. مفعلة من تاريخ القبط، ص ٦٠.

(٦) سميد بن بطريق، ١ ص ٩٥ - ٦٠.

(٧) أول راهب هو أنبا أنطوان الذي بنى الديارات وجمع الرهبان . أنظر . سميد بن بطريق، ١ ص ١٣٧ - ٢٠ - ٢٩، The Coptic Churches and Egyptian Monasticism. (The Legacy of Egypt ed Glanville). Oxford, 1941, p. 317 sqq.

في أن المسيحية انتشرت في جميع أنحاء مصر في القرن الثالث الميلادي، بدليل كثرة روايات اضطهاد الدولة الرومانية وتعذيبها للمصريين^(١). وحتى بعد أن جاءت بزنطة - واثرة الرومان في الشرق - التي جعلت ديانتها المسيحية، نجد أن المسيحية المصرية اتخذت صبغة تنفرد وعقيلة أهلها: وهو الاعتقاد في الطبيعة الواحدة للسهب « Phusis »؛ بأن الله اختلط ببدن عيسى اختلاط الماء بالبن^(٢)، أو ما عُرف بالأرثوذكسية أي الدين الصحيح، أو أيضاً بالمعقوية^(٣) نسبة إلى يعقوب البراذعي الذي بشر بها؛ وذلك على عكس البيزنطيين الذي قالوا بالطبعين الإلهية والبشرية للسهب، أو ما عُرف بمذهب الملكانية^(٤)، نسبة إلى الملك أو الامبراطور البيزنطي. وقد كان الموقف الديني من جانب المصريين - على الرغم من المجامع التي عُقدت لتقريب وجهات النظر^(٥) - سيئاً في أن جعل المسيحية في مصر توارثها حركة قوميه^(٦) منذ ظهورها، وخصوصاً أن البيزنطيين كانوا كالرومان يضطهدون المصريين اليعاقبة، ويزيلون بطاركة كنيستهم^(٧)؛ ويستحلون سفك دماهم. ولكن المصريين قاوموا البيزنطيين كما فعلوا مع الرومان من قبل، وكانوا يثرون ويقتلون بطاركة

(١) أنظر . A History of Egypt under Roman Rule. : Milne . London, 1924, p. 128 ; 212.

(٢) سعيد بن بطريق، ١ ص ١٤٨، ١٩٥ ص ١٦؛ ابن حزم، الملل، ١ ص ٤٩؛ فخر الدين الرازي، إعتقادات فرق المسلمين والمشركين، ص ٨٤؛

انظر . L'Egypte Byzantine. Précis de l'hist-d'Egypte, : Munier . Paris, 1932, t2, p. 48؛ سيدة كاشف، مصر في فجر الإسلام، القاهرة ١٩٤٧، ص ٥.

(٣) نسبة إلى يعقوب البراذعي الذي سمي حكناء، لأنه كان يلبس البراذع والثياب البالية المخروقة؛ وهو قس من أهل نصيبين - تاريخ النسطوريين (P.O.) ٢/٧ ص ١٤١ (٤٩)؛ سعيد بن بطريق، ١ ص ١٩٥.

(٤) سعيد بن بطريق، ١ ص ١٨٢، ١٨ ص ١٨؛ إعتقادات، ص ٨٤. لعل هذه الكلمة نسبة إلى شخص ظهر ببلاد الروم (الشهرستاني، ١ ص ١٧٣)، أو نسبة إلى ملك أي الامبراطور البيزنطي. أنظر. قبله.

(٥) مثل : مجمع نيقية في ٣٢٥، وأنطوس في ٤٣١، وخلقندونية في ٤٥١. سعيد ابن بطريق، ١ ص ١٥٥، ١٥٧؛ أنظر. قبله.

(٦) ساويرس، سير الآباء البطاركة (P.O.)، ١ ص ٤٩٨؛ أنظر . Munier : Op. cit, p. 4٢؛ بل، مصر، ص ٢٢٢.

(٧) سعيد بن بطريق، ١ ص ٢٠٠ ص ٦ - هذه الكلمة تعريب الكلمة « Patricius » أنظر. قبله.

أعدائهم ، ويولون عليهم سرّاً بطارقة من عندهم عُرفوا في أول الأمر باسم «البابا»^(١)؛ ليتميزوا عن البطارقة البيزنطيين . وأخيراً لما جاء الإمبراطور هرقل^(٢) «Heraclius» أرسل نحو المصريين حاكماً «Praefectus Augustalis» في عام ٦٢١ م، كان قد عُرف بقسوته في القوقاز ، اسمه قيروس «Cyrus» . وقد تكون تسمية المصريين له بالمقوقس^(٣) سخرية أي القوقازي — ليحول المصريين إلى عقيدة بن نطة . ولكن بنيامين^(٤) «Benjamin» البطريرك المصري أرسل إلى القسوس والشعب يطلب إليهم المقاومة والتسك بمنهجهم ، وهرب بنفسه إلى الصحراء في أديرة الرهبان ، واستمر في مجتهد حتى جاء العرب .

وقد عهد الخليفة عمر بفتح مصر إلى عمرو بن العاص^(٥)، أشهر قواد المسلمين بعد خالد بن الوليد . وقد أسلم معه سنة ثمان وواشترك في فتح الردة، ويرجع إليه الفضل في فتح فلسطين المجاورة لمصر . ويوصف هذا الفاتح بأنه كان قصيراً أعظم الهامة عريضاً

(١) نفسه ، ١ ص ٩٦ س ٤ وما بعدها ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٨٥ . وهي مأخوذة من الكلمة أب أي جد ، وقد انتقلت هذه الكلمة إلى أسقف رومية لتدل عليه ؛ بحيث أن بطريرك مصر عرف فقط «بأبنا» .

(٢) أنظر . ساويرس ، تاريخ ، ٢/١ ص ٤٨٩ ؛ Chronique de Jean, publ. et trad, par Zotenberg. Paris, 1879, p. 237.

؛ أنظر بروكلمان ، تاريخ الشعوب ، ١ ص ١١٨ ؛ بل ، مصر ، ص ٢٥٦ .

(٣) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر ، تحقيق Torrey طبعة New Haven ، ١٩٢٠ ، ص ٧٢ ص ١٧ . وهو الذي يسمونه خطأ عظيم القبط ؛ ويبدو بوضوح أنه روى (نفسه ، ص ٧٢ ص ١٧ ؛ أنظر ، بئر ، فتح العرب لمصر ، عربي محمد فريد أبو حديد ، الطبعة الثانية ، القاهرة ١٩٤٦ ، ص ٣٧٥ وما بعدها) ؛ وإن كان أمل تسمية القوقس غامضة . أنظر . Ency. de l'Isi, (art al-Mukawkas), t3, p. 761, sqq. أيضاً . A History of Egypt. London, 1901, p. 6—7 : n (1). Lane-Poole . (٤) ابن عبد الحكم ، ص ٥٨ ص ٢١ . نسخة أبو يامين . أنظر Lane-Poole . A History of Egypt, p. 2.

(٥) المعارف ، ص ١٤٥ — ١٤٦ ؛ أنظر . Amr . Ency de l'Isi, (art 'As) B. al - 'As) tI, p. 338 sqq.

ما بين المتكئين (١)، معروفاً بالدهاء (٢)، وهو مظهر الزعامة بين العرب، وأنه عارف بمصر التي دخلها في الجاهلية (٣). وقد صحبه في الحملة على مصر بعض مشاهير الصحابة وأبنائهم (٤)؛ مما يدل على أهمية هذه الغزوة.

وعلى العكس تحاول بعض الروايات العربية أن تجعل فكرة غزو مصر آتية من عمرو بن العاص وحده (٥)، وأنه أخذ على عاتقه السير إلى مصر على الرغم من أن الخليفة كان غير راغب فيه، وأنه أرسل إليه كتاباً يأمره بالرجوع إلا إذا كان دخل في أرض مصر؛ ولكن القائد المخاطر لم يلتزم إلا أوامر الخليفة واجتاز الحدود المصرية؛ ليضع خليفته أمام الأمر الواقع. ولكننا نرى أن مثل هذه الرواية ليس لها أساس واقعي (٦)؛ ففتح مصر قد يغلب عليه أنه أقي نتيجة تفكير الخليفة وقواده في مؤتمر الجاية حين مجئ الشام (٧). لأهميته بالنسبة للامبراطورية العربية الناشئة. ولعل التردد الذي تنسبه الرواية العربية إلى عمر؛ قد يكون مبني على خوفه على سلامة المسلمين (٨). ولدينا نص قاطع أورده ابن اسحق (٩)، يأمر فيه الخليفة عمرو بن العاص بالتوجه بمسكركه إلى مصر، بمجرد قراءة كتابه؛ مما يدل على أن خطة الفتح كانت مدبرة من قبل الخلافة ذاتها.

(٢) ابن عبد الحكم، ص ٥٨ س ٤-٥.

(٣) الجاحظ، رسالة برأيه في معاوية والأمويين، تحقيق عزت الطيار، مصر ١٩٤٦/١٣٦٥، ص ١٥-١٦.

(٤) ابن عبد الحكم، ص ٥٣ س ١٧ وما بعدها؛ انظر، على إبراهيم، مصر في

المصور الوسطى، القاهرة ١٩٤٩، ص ٢٣.

(٥) القرظي، الخطط القرظية، ص ٧٤.

(٦) ابن عبد الحكم، ص ٥٦-٥٨؛ سعيد بن بطريق، ص ٢١.

(٧) Skizzen und Vorarbeiten. Berlin, 1899, : Wellhausen. VI, p. 93.

(٨) ابن عبد الحكم، ص ٥٣ س ١٧. وهي قرية قرب دمشق. انظر. معجم البلدان،

ص ٣٣.

(٩) سعيد بن بطريق، ص ٢١ س ٣؛ ابن عبد الحكم، ص ٥٦ س ٤٤ انظر.

La lutte, p. 51 Cheïra

(٩) فوح مصر وأعمالها، القاهرة ١٢٧٥ هـ، ص ٤.

فتفتح مصر كان ضرورياً للقضاء على كل محاولة بيزنطية لاستعادة سورية، ولعل التفكير فيه حدث بعد اليرموك مباشرة^(١)؛ فقد كان على العرب أن يعملوا ألف حساب لرد فعل يأتى من الجيوش البيزنطية الكثيرة في مصر؛ وخصوصاً أن بعض قوات فلسطين كانت قد انسحبت إليها^(٢)؛ هذا وحتى لا تقع جيوش العرب بين رضى جيوش آسية الصغرى، وجيوش مصر.

ومن ناحية أخرى كان احتلال بيزنطة لسواحل مصر وما تهيته لأساطيلها من قوة بحرية، فيه تهديد للجزيرة العربية نفسها من هجوم أسطول بيزنطى في البحر الأحمر على سواحلها، أو في البحر الأبيض على سواحل سورية. ولعل العرب أنفسهم طعموا في احتلال سواحل مصر بقصد مصر إنشاء قوة بحرية^(٣)، تمهداً للتغلب على البيزنطيين في البحر كما تغلبوا عليهم في البر.

وأخيراً لا ننسى أن مصر كانت معروفة عند العرب من الذين زاروها منهم في الجاهلية^(٤)، أو من تجار القبط الذين كانوا يذهبون إليهم بثرانها الواسع^(٥)؛ فهي في نظرهم المدركة^(٦) البوداء أى الحصبة، وأنها أكثر من سورية والعراق أموالاً^(٧)؛ مما يجعل من فتحها قوة للسلبيين وعوناً لهم. فضلاً عن إمكان إضعاف بيزنطة بحرمانها من هذا القطر الغنى بميرته ورجاله^(٨).

(١) أنظر . Chefra . Le lutte, p. 51.

(٢) الطبرى (Annales) ١ : ٤ - ٢٤؛ أنظر . شكرى فيصل ، حركة الفتح الإسلامى في القرن الأول ، القاهرة ١٩٥٢ ، ص ٨٤ .

(٣) الخطط ، ٣ ، ص ٣١٧ ، ٣١٩؛ أنظر . Chefra . Le lutte, p. 51.

(٤) أنظر . قبله .

(٥) السيوطى ، حسن المحاضرة ، مصر ١٣٢٧ ، ص ١٠ ، ص ٦٩ ، ص ٤ .

(٦) ابن عبد الحكم ، ص ٤ ، ص ٨ .

(٧) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ، ص ٢٧٧ .

(٨) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ١ ، ص ٥١ .

على كل حال اجتاز الجيش العربي الحدود المصرية من ناحية الشام سنة ٦٣٩/١٨^(١)، في فترة يسيرة تبلغ أربعة آلاف جندي^(٢)، فاستولى على رافع^(٣) أولد مال الصحراء المصرية، ثم العريش^(٤) على ساحل بحر الروم، وكان يسكنها قوم من العرب المنتصرة، ثم سار بقرب الساحل في طريق صحراوي وعمر ملوء بالكثبان إلى أن وصل إلى القسما^(٥) Pelusium، القديمة، وهي حصن على الساحل معظم سكانه من القبط، فوقعت في أيدي العرب بعد حصار استمر نحو أربعين شهراً^(٦)، قاتل القبط والروم فيهما قتالاً شديداً؛ وبسقوطها أمّن العرب الطريق المؤدية إلى مصر، وربطوا بينهم وبين قواعد تموينهم في الشام. وبعد القسما سار العرب إلى بلبيس^(٧) في أول الدلتا، حيث قاتلوا فيها، ومنها ساروا إلى عين شمس^(٨) Heliopolis، أو أون القديمة، وكان معظم حاميتها من القبط ومن أهل النوبة والنوب^(٩)، فقاتلوا العرب حتى أشرفوا

(١) اختلف في تاريخ الحملة، انظر. الكامل، ٢ ص ٣٩٤؛ معجم البلدان، ٦ ص ٣٦٨.

(٢) ابن عبد الحكم، ص ٥٦ س ٦. اختلف في عددهم، فقليل أيضاً ثلاثة آلاف وخمسة مائة.

(٣) عنها، انظر. معجم البلدان، ٤ ص ٢٦٦، ٦ ص ٣٧٧.

(٤) ابن اسحق، فتوح مصر، ص ١٢ س ١٩؛ معجم البلدان، ٦ ص ١٦٢، ٣٧٧.

(٥) ابن عبد الحكم، ص ٥٨ س ١٨. قد يكون اسم يوناني (معجم البلدان، ٦ ص ٣٦٧ -

٣٦٨ وما بعدها)، أما بلوزيم «Pelusium»، فهي على اسم أحد أفرع النيل.

History, Lane-Poole Geog. 1:2:31 (Book 1), p. 141: Strabo of Egypt, p. 2.

(٦) ابن اسحق، ص ٤٦ س ٤. Chronique de Jean, p. 23.

بطريق، (٢ ص ٢٢٢)، إن حصارها كان سهراً. انظر أيضاً ابن عبد الحكم (ص ٥٨ س ١٨)، الذي يذكر أن القتال من جانب الروم.

(٧) معجم البلدان، ٢ ص ٢٦٢، ٦ ص ٣٧٨؛ المقرئ، الخطط، ١ ص ٢٩٦؛

ابن عبد الحكم، ص ٥٩.

(٨) معجم البلدان، ٦ ص ٢٥٦؛ Chronique de Jean, p. 231

انظر. Ency. de l'Is], (art 'Ayn Shams) 2ed, t 1, p. 811.

(٩) الفلقندى، ١٣ ص ٣٢٤؛ الكامل، ٢ ص ٣٩٥ - ٣٩٧. هذا يدل على

أن الأواصر القديمة بين الشعبين كانت وطيدة، حتى عند ما هاجم العرب إلى مصر.

على الملكة، ولكنهم سلموا أخيراً، فنجم العرب الأمان. وبعد ذلك سار هؤلاء إلى أم دُنين^(١) القريبة ولعلها اسم عربي لمنف القديمة (٢) - فقاتلهم الروم فيها بشدة بقيادة ثيودوروس «Theodoros» (٣) البيزنطى، ولكن الروم هُزمت حينما وصل للعرب مدد عبر الصحراء بقيادة الزبير بن العولم أحد الصحابة (٤). ثم أحاط العرب بمركز حصين قرب النيل اسمه بابليون (٥) «Babylonia» أو فقط «الحصن» أو حتى «قلعة الشمع»؛ كان فيه الروم وقبروس الحاكم البيزنطى، ومعهم حامية من القبط قاتلت العرب بحماس، وكانت ترى أن الموت أهون عندها من التسليم (٦).

ولما طال الحصار دخل قبروس في مفاوضات مع عمرو بقصد عقد هدنة (٧)؛ وإن كنا لا نعرف السبب الذى دفعه إلى ذلك؛ فقلعه قدر

(١) مى القس فى عهد الفاطميين (قرب الأزبكية حالياً). معجم البلدان، ١، ص ٣٣٣، ٦ ص ٣٧٨.

(٢) عن هذا، انظر. Lane-Poole. Hist of Eg, p. 3; n (1).
أمله أخو الإمبراطور هرقل كما ذكرنا.

(٣) أنظر. Ency. de l'Is, 2, p. 6 : Sebēos, p. 230.
(٤) ابن عبد الحكم، ص ٥٩ س ١٢ وما بعدها، ص ٦١؛ انظر. Chronique, de Jean, p. 231؛ سعيد بن بطريق، ٢ ص ٢٢. أختلف فى عدد المدد، فقليل أربعة آلاف (نفس الصدر)، وفى رواية أخرى اثني عشر ألفاً؛ وأنه جاء تياماً. معجم البلدان، ٦ ص ٣٧٨؛ السيوطى، حن المحاضرة، ١ ص ٥٦ س ٩؛ انظر. بطر، فتح العرب لمصر، ص ١٧٢.

(٥) ابن عبد الحكم، ص ٦١ س ٦٩؛ ياقوت، معجم البلدان، ٦ ص ٣٧٩. هو حصن قديم (المخطوط، ٢ ص ٦١)، وأمله سمى هكذا بسبب أن أحد فراعنة مصر جلب جماعة من أسرى بابلية وأنزلهم فى هذا المكان (أنظر مثاله بطر، فتح العرب لمصر، ص ١٨١)، وأمله مشتق من اسم مصرى قديم* (أنظر. Ency de l'Is, (art Babylone) 1, p. 560—561)، وبنيابه لا زالت موجودة حتى الآن (أنظر. The Foundation of Fustat, Guest, J. R. A. S. 1907, p. 49 sqq)، ولها سميت قلعة الشمع؛ لأنه كان يوجد عليها الشمع.

(٦) السيوطى، حن المحاضرة، ١ ص ٥٩ س ٢.

(٧) ابن عبد الحكم، ص ٦٣ س ١٧؛ السيوطى، ١ ص ٥١؛ الكامل، ٢ ص

الهزيمة أو رغب في كسب الوقت للمقاومة . ولكن كان على قيوس أن ينقل شروط الهدنة إلى هرقل ليقرّها^(١)، أو على الأقل يكتب إليه ليعلمه^(٢)؛ وإن فضل قيوس السفر إلى بيزنطة . وعلى الرغم من موت هرقل سنة ٦٤١ / ٢٠^(٣)، مما كان سبباً في تأجيل عقد الهدنة ؛ إلا أن خلفه وحفيده قنسطانز الثاني (Konslas II) (٦٤٢ - ٦٦٨ م) وأمه ، كانا غير راغبين في مواصلة القتال^(٤)، لحاجتهما إلى القوات البيزنطية في مصر لقتال عناصر الصرب والكروات في البلقان^(٥)، واللومباردين في إيطاليا^(٦)؛ ولذلك سمحوا لقيوس بامضاء الهدنة^(٧).

وفي أثناء غياب قيوس في بيزنطة كان العرب قد انتشروا في طول مصر وعرضها : فاستولوا على الفيوم^(٨) في وسط مصر وقتلوا القائد القبطي يوحنا كما استولوا على حصن بابلليون^(٩)، وعبروا النيل في الدلتا ليتجهوا إلى الإسكندرية العظمى - عاصمة مصر منذ أن فقدت استقلالها على يد اليونان - يقيناً منهم أنها إذا فتحت انتهت مقاومة الروم في مصر^(١٠). ولكن العرب قوبلوا من

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٧١ س ٣ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ٢٧٩ .

(٢) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥١ س ١٨ - ١٩ .

(٣) نفسه ، ١ ص ٥٢ آخر هذه الصفحة .

(٤) أنظر . Sébéos , p. 140 .

(٥) أنظر . بعده .

(٦) أنظر بروكلمان ، تاريخ الشعوب ، ١ ص ١٢٠ .

(٧) أنظر . Chronique de Jean , p. 247-248 ؛ سيدة ، كاشف مصر في فجر الإسلام ، ص ١٤ .

(٨) أنظر . Chronique de Jean . p. 228; 236.; 232 ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ٤١٤ - ٤١٦ .

(٩) ابن عبد الحكم ، ص ٦٣ س ١٦ .

(١٠) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥٢ ؛ معجم البلدان ، ١ ص ٢٣٤ .

القيط. في قرى كثيرة من منطقة الدلتا، مقاومة (١) عنيفة، مثل: طوخ (٢) وسلطيس (٣) ودمسيس (٤) وقرطاس (٥) ومصيل وبلنبيب (٦) ودمياط (٧) ودميرة وأشمون وتنتيس (٨)؛ بحيث أن العرب لم يستطيعوا فتح هذه القرى إلا بعد أن أحرقوا المزارع، وسبوا أهلها (٩)؛ فكانت مصر - كما نرى - تقاوم من قراها (١٠). وأخيراً وصل العرب أمام الإسكندرية العظمى وحاصروها (١١)، وإن بدت صعبة الفتح بسبب حصونها المتينة (١٢)، وإلحاطها بالبحر الأبيض والبحيرات.

والواقع إن مقاومة المصريين للعرب تدل على أنهم كسب حرم لم يكونوا يريدون أن ينتقلوا كسلعة إلى العرب بعد الروم، وهم الذين كانوا منذ اعتناقهم المسيحية مدفوعين بروح قومي يتمثل في اللغة والأدب والفن القبطي؛ الذي كان يعبر عن شخصية مصر القديمة. ولكن يظهر أن أغلب مؤرخي المسلمين لم يرضوا أن يذكروا هذه المقاومة إلا تليفاً، حتى لا يظهر المصريون بمظهر المقاوم للمسلمين؛ وذلك لأن مصر فيما بعد ستتحول إلى الإسلام، وتحتل مركز الزعامة فيه. وعلى العكس ذكروا كثيراً أن المصريين طأوا النخلة،

(١) ابن اسحق، فتوح مصر، ص ٣٦؛ الكامل، ص ٢ من ٣٩٧ س ٤؛ ابن عبد الحكم، ص ٨٣ س ٣ — ٤؛ معجم البلدان، ص ٢ من ٢٨٢؛ Chronique de Jean, p. 236.

(٢) قرية بالهوف الغربي. معجم البلدان، ص ٦ من ٦٧.

(٣) قبه، ص ٢ من ٢٨٢ س ٣. يذكرها مع بلبيب.

(٤) قرية قرب سنود. قبه، ص ٤ من ٧٢.

(٥) قبه، ص ٧ من ٥٥.

(٦) قبه، ص ٢ من ٢٨٢. كانت هذه البلدة مركزاً للثورة على العرب بعد ضمهم مصر.

المخطوط، ص ١ من ١٢٨.

(٧) ابن اسحق، فتوح مصر، ص ٨٠ — ٨١.

(٨) قبه، ص ٨٨.

(٩) معجم البلدان، ص ٢ من ٢٨٢ س ٤. ذكر نفس المصدر أن بني السى أوجبه عمر إلى أهلها، بعد أن خرج الروم.

(١٠) ابن عبد الحكم، ص ٨٣ س ٣ — ٤؛ المخطوط، ص ١ من ٢٦٨ س ٢١ — ٢٢.

(١١) في المدينة التي بناها الإسكندر وسماها على اسمه، كما سمي ثلاث عشرة مدينة غيرها باسمه، بالقوت، معجم البلدان، ص ١ من ٢٣٤ — ٢٣٦.

(١٢) المخطوط، ص ١٢ من ٢٤٦.

وأنتهم كانوا يمدونهم بما يحتاجون إليه من الأطعمة والعلوفة (١)، ويصلحون لهم الطرق ويقيمون الجسور لتسهيل تنقلات جيوشهم، بل وجعلوا المقوقس الحاكم البيزنطي - الذي رضع لهم - عظيم القبط (٢). ولكننا نستطيع أن ندرك مقاومة المصريين للعرب بما ذكره المؤرخون عن مقاومة قري مصر، وما وقع فيه المؤرخون المسلمون من الاختلاف عند معالجتهم مسألة يحبون الخوض فيها، وهي مسألة فتح مصر: وهل كان يصلح أو عنوة (٣)، أو حتى هل كان للمصريين عهد، أو أن بعضها فتح بالسيف، وبعضها صلحاً (٤). ولكن نخاذل البيزنطيين من ناحية، وإدراك المصريين إلا فائدة من مقاومة جيوش العرب التي لم تقف أمامها جيوش بين نطة أو فارس، جعل مقاومتهم تفتقر. ومع ذلك استمر أهل الإسكندرية - وأغليتهم من القبط - يقاومون وقتاً (٥)، حتى أن الخليفة وجد أن حصار الإسكندرية قد طال (٦). ولكن مجيء قيروس بعد أن أمضى الاتفاقية، وقبوله الإذعان للعرب، بحيث اتهمه القبط بتسليم مصر للمسلمين (٧)، وأرادوا رميه بالحجارة، جعلهم يرضخون للأمر الواقع. وتنفذاً لنصوص الاتفاقية (٨)، خرج الروم من الإسكندرية بمالهم ومناهم وأهلهم سنة ٦٤٢ (٩)، حيث حملتهم المراكب؛ واحتل العرب مصر. ومع ذلك يذكر يوحنا النقيوسي أن مصر ظلت تقاوم

(١) ابن عبد الحكم، ص ٧٤، ١٦ - ١٧، ٧٣، ص ٤؛ حسن المحاضرة، ١، ص ٥٣؛ الخطط، ١، ص ٢٦٣.

(٢) ابن عبد الحكم، ص ٤٦، ص ٩.

(٣) نفسه، ص ٨٤ - ٩٩؛ الخطط، ٢، ص ٧٢ وما بعدها؛ السيوطي، حسن المحاضرة، ١، ص ٥٥.

(٤) القرظي، الخطط، ١، ص ٢٦٧؛ معجم البلدان، ٦، ص ٣٨٠؛ الذهبي، دول الإسلام، حيدرآباد ١٩٣٤، ص ١، ص ٤.

(٥) فتوح البلدان، ص ٢٢٠؛ Chronique de Jean, p. 253.

(٦) الطبري، ١، ص ٢٥٨٢؛ حسن المحاضرة، ١، ص ٥٣؛ الخطط، ١، ص ٢٣٦ - ١٦.

(٧) ابن اسحق، فتوح مصر، ص ١٨.

(٨) أنظر عن هذه المعاهدة: Chronique de Jean, p. 247-8؛ سيدة كاشف، مصر في فجر الإسلام، ص ١٤؛ طه بدر، مصر الإسلامية، القاهرة ١٩٥٤، ص ١٣ - ١٤.

اثنى عشر عاماً أخرى^(١)، كما أن العرب كانوا يخافون من أن تنفض مصر في أى وقت^(٢).

وقد أتهم العرب باطلاً أثناء احتلالهم الإسكندرية بأنهم خربوا مكتبتها^(٣) الضخمة «Bibliothèque» ، التى أنشأها ملوك البطالمة. ويظهر أن قصة حرق هذه المكتبة، لم تظهر إلا أخيراً؛ ولعل البيزنطيين هم الذى بدأوا بتقديدها فيها، وخصوصاً أن من شروط الصلح أن يخرج الروم بكل ما يستطيعون من المال والمتاع^(٤). ومن ناحية أخرى نعرف أن المكتبة احترقت حينها جاء يوليوس قيصر^(٥) Cesar ، مطارداً يومي «Pompeius» حتى الإسكندرية؛ فلعلها احترقت أثناء حصار المصريين لقيصر.

وكرمز لاحتلال العرب مصر، أنشأوا فيها مدينة لهم قرب حصن بابليون سموها «الفسطاط»^(٦) — وهو اسم غير عربى لعله من اللاتينية «Fossatum» بمعنى الخيمة أو المدينة^(٧) — فسكنها قبائلهم في خطط أو قطائع^(٨). فقد أبى الخليفة عمر أن يجعل الأمير الذى أقامه في مصر وجيشه يتخذ الإسكندرية العظمى

(١) أنظر Chronique de Jean, p. 236.

(٢) ابن عبد الحكم، ص ١٧٥ س ١١.

(٣) أنظر ما قاله المؤرخ ابن الجبى (Barhebraeus) . عن هنا : مختصر تاريخ الدول ، تحقيق أطون صالحان ، بيروت ١٨٩٠ ، ص ١٧٦ ؛ بل ، مصر ، ص ١٠٣ .

(٤) حسن المحاضرة ، ص ١ س ٥٤ س ١٠ — ١١ Chronique de Jean, p. 251.

(٥) أنظر Histoire des Lagides, trad, p. 407 : Bevan.

(٦) معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٧ وما بعدها . مى تقرأ أيضاً فسطاط وفساط وقتل . نفسه ، ٦ ص ٣٨٠ . من معانيها أيضاً بيت من الشعر . الخطط ، ٢ ص ٥٩ .

(٧) ابن عبد الحكم ، ص ٩١ س ١٩ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٩ ؛ الخطط ، ٢ ص ٧٦ س ١٢ ؛ أنظر . بطر ، فتح العرب مصر ، ص ٢٥٠ .

(٨) الخطط ، ٢ ص ٧٦ وما بعدها ؛ السيوطى ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥٧ .

— العاصمة اليونانية — مقاماً، أو ينزل العرب بمكان يفصلهم فيه عن جزيرة العرب
قنوات المياه المتشابهة الآخذة من النيل^(١). وقد سُميت القسطاط ومصر^(٢)،
لكونها مدينة للعرب على الحدود^(٣)، مثل البصرة والكوفة؛ وإن عرفت أيضاً
وبقسطاط مصر^(٤)، أى بالأسمين معاً. ولقد أصبح هذا المعسكر مدينة عظيمة^(٥)،
حتى لما أقام الفاطميون القاهرة^(٦)؛ فعرفت إلى وقتنا الحاضر بمصر
القديمة. وكذلك بنى عمرو فيها مسجداً^(٧)، مكان إحدى كنائس القبط،
ما زال يحمل اسمه حتى الآن، وذلك على نسق الجوامع التي كانت تقام في مد
الأمصار.

ولقد بقيت مصر بعد هذا الفتح بعيدة عن حواريات^(٨) مؤرخي الشرق
إلى العصر العباسي، فطول هذه المدة كانت الخلافة لا تهتم بمصر إلا من
حيث إنها تنتج الحنطة أو القمح^(٩)، الذي كان يُنقل إلى الحجاز عن طريق
قناة حفروها من النيل إلى بحر القلزم، عرفت باسم: «خليج أمير
المؤمنين»^(١٠)، بحيث أعتبرت مصر خزانة أمير المؤمنين^(١١)،

(١) ابن عبد الحكم، ص ٩١ س ٥؛ معجم البلدان، ٦ ص ٣٧٩؛ المخطوط، ١
ص ٢٦٠ — ٢٧٠.

(٢) المخطوط، ٢ ص ٧٩. أنظر ما ذكرناه عن هذا الاسم؛ أيضاً.
Ency. de l'Is, (art Misr) t3, p. 591.

(٣) أنظر. قبله.

(٤) القرطبي، المخطوط، ٢ ص ٦٢.

(٥) معجم البلدان، ٦ ص ٣٨٢.

(٦) المخطوط، ٢ ص ٥٩. أحرقت القسطاط في عهد الفاطميين، نتيجة لمهاجرة الملبين.

(٧) ابن عبد الحكم، ص ٩١ — ٩٢؛ ابن اسحق، فتوح مصر، ص ٥٢ س ٢٣.

(٨) أنظر Lammens، Etudes sur le siècle des Omeyyades، p. 305.

(٩) سيد بن بطريق، ٢ ص ٢٦ — ٢٧؛ أنظر. Weil، Geschichte der Chalifen. Mannheim. 1846. I, p. 130 sqq.

(١٠) الكامل، ٢ ص ٣٩٥ س ١؛ المخطوط، ٣ ص ٢٢٩ — ٢٣٠؛ السيوطي،

حسن المحاضرة، ١ ص ٦٨.

(١١) معجم البلدان، ٨ ص ٧٩.

التي يُحمل منها القوة والمال إلى جندة؛ كما كان الحال في عهد الرومان والبيزنطيين (١). ولقد ثار المصريون عدة مرات على حكاهم بخاصّة الأمويين، الذين اعتبروا أن مصر فتحت عنوة وأن أهلها عبيد، لهم أن يزيدوا عليهم ما يشاؤون من المال (٢). كذلك في عهد العباسيين قام المصريون بثورة هائلة في سنة ٢١٦هـ/٨٣١م، اضطرت الخليفة المأمون إلى الحضور بنفسه إلى مصر للقضاء عليها؛ فقتل الرجال وسبي النساء والأطفال، ومنذ ذلك لم تقم للقبط قائمة. فلمل هذه المقاومة تبطل فرية السيوطي في أن أهل مصر كانوا عبيد الممّن غلب (٣). ولكن لظروف (٤) عديدة أقبل المصريون على الإسلام، كما أنهم تركوا لقمهم القديمة، وساعد على ذلك وجود أصول سامية في حروفها وتراكيبها. وعند ذلك بدأت تظهر شخصية مصر الإسلامية في عهدي الطولونيين والإخشيديين، إلى أن أصبحت مركزاً للخلافة الشيعية في عهد الفاطميين، وللخلافة السنية في عهد المماليك (٥).

وبعد فتح مصر سار عمرو إلى بركة (٦)، أو ما يسميه اليونان بنطاپولس (٧) Pentapolis، أي المدن الخمس، وإلى طرابلس Tripolis، أي المدن الثلاث؛ وكلاهما عبارة عن صقع كبير يتكون من شريط ساحلي، تتوافر فيه الزراعة بسبب

(١) أنظر: بل، مصر، ص ١٢٩، ٢٣٦، ٢٤١.

(٢) الكامل، ٢، ص ٣٩٧، ٢٦.

(٣) المخطوط، ١، ص ١٢٧—١٢٨، ٤، ص ٣٩٦.

(٤) السيوطي، حسن المحاضرة، ٢، ص ١٧٨، ٢٢.

(٥) ليس مجال ذكر هذه الظروف هنا.

(٦) معجم البلدان، ٢، ص ١٣٣. وما بعدها. وهي محرفة عن الكلمة اليونانية «Cyrenaica»، التي اشتقت من مدينة قورينة «Kyrène» الإغريقية. أنظر Cary، Oxford Classical Dict. s. v.

(٧) يعرف العرب هذه الكلمة إلى أعطابلس. معجم البلدان، ٢، ص ١٣٣.

(٨) وهي تسمى أيضاً طرابلس. قس. ابن غلبون، تاريخ طرابلس، تحقيق الزاوي،

١٠ هـ ٤٨٢.

سقوط الأمطار في أودية تنساب إلى برك، ولوجود المياه في الآبار، وخلفه صحراء مجذبة أو جبال؛ حيث يكون جزءاً من البلاد الممتدة حتى المحيط، التي كانت تعرف قديماً بلوية^(١) «Libya»؛ وللعرب «بالمغرب»^(٢).

وكان يسكن برقة وطرابلس عنصر من الناس يُعرف للعرب باسم «البربر»^(٣)، لغتهم من أجناس البحر الأبيض أو الجنس الحامي^(٤)، وهم من نفس الجنس الليبي القديم الذي عرفه الفراعنة^(٥)؛ فكانت أغليتهم كالعرب يعيشون في قبائل معظمها من البدو، الذين يتنقلون بين الوديان والجبال للتجاع؛ أما من كانوا قد اختلطوا منهم بحياة الروم فيسمون «بالأفارق»^(٦) أي المتحضرين؛ وقد كانت أهم قبائل برقة وطرابلس : لواتة وهوارة ونفسوسة^(٧).

وكانت هذه البلاد تخضع غالباً للدول المسيطرة في مصر، فاحتلها البطالمة والرومان^(٨) ومن بعدهم البيزنطيون، الذين غزوها عن طريق البحر^(٩). ويظهر أن البيزنطيين كانوا عند الغزو العربي — تحت ضغط هجرات البربر — أقصروا على احتلال عدة مدن قليلة محصنة بالأسوار مثل طرابلس.

(١) نفسه، ص ٧، ٣٤١. تطلق هذه الكلمة الآن على برقة وطرابلس ونزان. أنظر. الزاوي، تاريخ الفتح المصري في ليبيا، القاهرة، ١٩٥٤، ص ٢. أنظر أيضاً Strabo، 119، p. 119، (Books 1—11)، 25 (1—2)، Geog.

(٢) معجم البلدان، ٨، ص ١٠٣.

(٣) حسن المحاضرة، ١، ص ٦٢؛ معجم البلدان، ٢، ص ١٠٤، ١٠٣. سموا حكنا لوطاتهم بلغة غير مفهومة للعرب. ابن خلدون، المقدمة، ص ٩، ١١ وما بعدها.

(٤) أنظر. Les Races de l'Afrique, trad. Franc., Seligman Payot. Paris, 1935, p. 86.

(٥) أنظر. Op. cit., p. 171. : Driot et Vand.

(٦) الكامل، ٣، ص ١٣؛ ٩؛ أنظر. Ency. de l'Isrl, (art Barka). 1, p. 677.

(٧) ابن عبد الحكم، ص ١٧٠—١٧١؛ حسن المحاضرة، ١، ص ٦٣؛ الكامل،

٣، ص ١٣.

(٨) أنظر. Hist. des Lagides, trad. Lévy, p. 32. : Bevan؛ نصحي،

تاريخ مصر في عصر البطالمة، القاهرة، ١٩٤٦، ١، ص ٣٢، ١١٦.

(٩) البلاذري، فتوح، ص ٢٢٥؛ ياقوت، معجم البلدان، ٥، ص ٢٩؛

الكامل، ٣، ص ١٣.

ونحن لا نرى سبباً لغزو هذه المنطقة ؛ إلا رغبة العرب في تأمين الحدود الغربية لامبراطوريتهم ، وخصوصاً أن وجود بعض الحاميات البيزنطية في مدن برقة وطرابلس كان فيه تهديدهم . ولذلك خرج عمر وبعد أن انتهى من فتح مصر متجهاً نحو برقة في سنة ٦٤٢/٣١ (١) ، فاستولى عليها بعد أن قاتل أهلها ، وحينما ذهب إلى طرابلس وحاصرها رحل الروم عنها في السفن (٢) ، وتبع ذلك أن سلمت مدينة سَنْبِرَة بدون قتال (٣) ، ولما توغل في فِرْزَان (٤) ، استولى على زَوَيْلَة في الجنوب ، قرب بلاد السودان (٥) .

وعلى عكس ما حدث في مصر لم يبق العرب في هذه البلاد ، وإنما اكتفوا بفرض ضريبة ، وأجازوا لأهلها بيع أبنائهم ليدفعوا جزيتهم (٦) . ولكي يضمنوا خضوعها ، كانوا يرسلون من وقت لآخر السرايا من مدن مصر بقصد الغنيمة ، ولإشعار البربر بسطوتهم (٧) ؛ فكانت هذه السرايا تصل إلى المناطق المجاورة لطرابلس في إفريقية (٨) .

(١) الكامل، ٢ ص ١٣٤ ؛ البلاذري، فتح، ص ٢٢٤ .

(٢) ابن عبد الحكم، ص ١٧١ . وهي مدينة على شاطئ البحر . مجمل البلدان، ٦ ص ٣٤ وما بعدها .

(٣) الكامل، ٣ ص ١٣ ؛ مجمل البلدان، ٥ ص ٢٨ . وتسمى أيضاً سيرت . انظر ابن عبد الحكم، ص ١٧٢ .

(٤) مجمل البلدان، ٦ ص ٣٧٤ — ٣٧٥ .

(٥) نفسه، ص ٤١٨ — ٤١٩ .

(٦) حسن المحاضرة، ١ ص ٦٣ . هناك في صفة هذه الوسيلة دفع الضريبة ؛ لأننا لم نقابلها في فتوحات العرب الأخرى المتبعة .

(٧) الكامل، ٣ ص ٤٤ — ٤٥ ؛ انظر . Chefra : La lutte, p. 64 .

(٨) اسم البلاد الواسعة قبالة جزيرة صقلية . مجمل البلدان، ١ ص ٣٠٠ وما بعدها .

وكما أراد عمرو تأمين حدود الامبرطورية العربية الغربية بإرسال حملة إلى بركة وطرابلس ، أرسل حملة أخرى إلى جنوب مصر ، أو ما كان يعرف في وقت الفتح العربي بالنوبة^(١) ، وقديماً للصيرين باسم كوش ووات^(٢) : وهي البلاد الواسعة العريضة في الشطر الجنوبي من وادي النيل ، التي تمتد من أسوان^(٣) آخر صعيد مصر ، حتى أواسط أفريقيا :

وكان يعيش في هذه المنطقة جنس من السود «الأساود»^(٤) ، استعمره المصريون القدماء منذ الأسرة السادسة ، ثم نقلوا إلى مكانه لغتهم وديانتهم وحضارتهم^(٥) . ولكن يبدو أنه بعد العصر الفرعوني انتقلت إليها هجرات من داخل إفريقيا بمجولة الأصل عُرفت « بالنوبة »^(٦) ، أو « البرابرة » ، تجري في عروقها الدماء النيجية ، وتتكلم لغة خاصة :

(١) معجم البلدان ، ٨ ص ٣٢٣ . هذا الاسم على ما يظهر فرعوني من كلمة « ب » ، بمعنى ذهب ، ذكره استرابون باسم : « Nobai » - Geog : Strabo - 17 : 768 - 819 ؛ انظر : 3, p. 1009 ، Ency. de l'Isrl , (art Nûba) كذلك يذكر الإديسي أنها نسبة إلى مدينة نوابنة على مبعدة من النيل (انظر . المغرب وأرض السودان ومصر والأندلس ، مأخوذة من كتاب نزهة المشتاق تحقيق Dozy و de Goeje ، طبعة Leyde ، ١٨٦٦ ، ص ١٣) . ويبدو أن كلمة السودان هي كلمة عامة ، تشتمل على البلاد التي تمتد من المحيط حتى البحر الأحمر ، والتي انتشر فيها السود . انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ص ٣٢٣ ؛ 4, p. 518 ، Ency. de l'Isrl , (art Soudân)

(٢) انظر . Op. cit. , p. 3 : Driot et Vand . يذكر الإديسي أنه يوجد بالسودان بلدة اسمها كوشه . انظر . المغرب وأرض السودان ، ص ١٤ .

(٣) عن هذه المدينة ، انظر . معجم البلدان ، ١ ص ٣٤٨ .

(٤) نفسه ، ٤ ص ٨٢ .

(٥) انظر . Op. cit. , p. 208 ; 377-378 : Driot et Vand .

(٦) معجم البلدان ، ٨ ص ٣٢٣ ؛ انظر أيضاً : Mac Michael : A History of the Arabs in the Sudan, Cambridge, 1923, 1, Islam in the Sudan. London, 1949, : Trimminghan ; p. 14 sqq . Ency. de l'Isrl , 3, p. 1008-1009 ؛ p. 39 . يقول ياقوت إن ملوكهم من حمر .

بحيث استطاعت أن تكون في جنوب مصر عدة ممالك منها^(١) : النوبة ومقرّة وعلوة ؛ أما شرق النوبة ، بين النيل والبحر الأحمر ، فكان يسكنه عنصر بدوى أسود يُعرف بالبيجة أو البجاة . وكافي العهد الفرعوني حرص المصريون المسيحيون على نشر عقيدتهم الأرثوذكسية أو اليقونية بينهم^(٢) ؛ وذلك على الرغم من أن البيزنطيين كانوا يعملون من جانهم على نشر عقيدتهم الملاكانية^(٣) ، ويعارضون إنتشار العقيدة المصرية . ولكن بقيت أغلبية سكان جنوب الوادي تعيش عيشة بدائية ، فهم عراة لا يلبسون شيئاً ، ولا ديانة لهم إلا في الاعتقاد في السحر ، وفي بعض عقائد الأجداد القطرية^(٤) .

ومع أن معلوماتنا غير دقيقة عن الحملة التي أرسلها عمرو إلى النوبة سنة ٦٤٢/٢١^(٥) ، فيبدو أنه لم يكن يقصد غزوها ، ولكن فقط إشعار النوبيين باحتلال العرب لمصر ، حتى لا يهاجروا صعيدها كما كانوا يفعلون غالباً^(٦) ، أو لتأديب النوبة «النوب» ؛ بسبب أنهم عاونوا المصريين في موقعة عين شمس . ولكن النوبيين قاوموا هذه الحملة ، بحيث اضطّر العرب إلى التفتقر بعد أن لحقت بأغليتهم الجراحات وفقدوا حديقهم من سهام النوبيين ، حتى أنهم سميوم : «رماة الحدق»^(٧) . وقبل ذلك ، أرسل عمرو غزوة في البحر إلى الحبشة المجاورة ؛ لأنها أصبحت على أطراف بلاد الإسلام ؛ ليعجم عودها ، ولكن العرب هزموا أيضاً^(٨) .

(١) معجم البلدان ، ٨ ، ص ٣٢٣ ؛ البخط ، ١ ، ص ٣١٣ و ٣١٨ و ٣٢٠ ؛ الإبريس ،

ص ١٣ — ١٤ و ٢٠ — ٢١ و ٢٦ .

(٢) سيد بن بطريق ، ٢ ، ص ٤٦ ؛ أنظر .

Le Christianisme en Afrique, p. 46 : Bonet - Maury

(٣) أنظر . Ency. de l'Isrl, 13, p. 1009 .

(٤) أنظر . Ibid, 4, p. 519 .

(٥) البخط ، ١ ، ص ٣٢٣ .

(٦) قس . ١ ، ص ٣١٥ . (٧) أنظر . قبله .

(٨) فوح البلدان ، ص ٢٣٧ ؛ أنظر Quatremère : Mém. sur l'Eg. : 2, p. 42 suiv. et sur quelques contrées voisines. Paris, 1811.

(٩) الكامل ، ٢ ، ص ٣٩٨ ؛ أنظر . يوسف أحد ، الإسلام في الحبشة ، ص ٢١ .

وفي عهد الخليفة الثالث عثمان ؛ توجه عامل مصر عبدالله بن سعد بن أبي سرح بحملة قوية نحو النوبة في سنة ٦٥٢/٣١^(١)، استطاعت أن تصل إلى دنقلة أو دمنقلة^(٢)، التي على ما يظهر كانت وقتئذ عاصمة النوبة ومقره بمتحدثين^(٣)؛ فوضع أمامها المنجنيقات ودمر الكاتدرائية. لذلك سمي الملك المسمى قليدوروث إلى طالب الصلح^(٤)، وقبل بابن أبي سرح - الذي أنهك القتال جيوشه - عقد الهدنة. فاتفق الطرفان على ما عُرف بالكلمة المهمة: «بقط»^(٥)؛ وهي أن يكون بينهما هدنة وأمان ، وأن يُسمح بتنقل التجار ، وأن يُسلم النوبيون الهاربين من عبيد المسلمين - لعل قصد المصيرين - وأن يحافظوا على المسجد الذي ابتناه المسلمون بدنقلة ، ولعلمهم بذلك قصدوا التمسك لنشر الإسلام . كما نص الاتفاق على أن تحمل النوبة كل سنة إلى ولاية مصر ثلاثمائة وستين رأساً من الرقيق غير المعبى المتوسط العمر . ويبدو أن النوبة تعودت من جانبها - وإن لم تذكر المعاهدة ذلك - أن تأخذ من مصر قمحاً وشعيراً وعدساً وثياباً وخيلاً عند دفع البقط^(٦) ؛ وبخاصة إذا ما حلت المجاعات بها . وقد كان عقد هذه المعاهدة يدل على أن العرب لم يكن في نيّتهم ضم بلاد النوبة إليهم ، أو العودة إلى غزوها ، بل أنهم واقفوا على قيامها على حدودهم ؛ ومثل هذا الاتفاق جعل أهل النوبة في نظر العرب :

(١) ابن عبد الحكم ، ص ١٨٨ .

(٢) مدينة كبيرة على شاطئ النيل . مجمع البلدان ، ٤ ص ٨٢ ، ٨ ص ٣٢٣ .

(٣) قس ، ٨ ص ٣٢٣ . لقب ملك النوبة يدل على ذلك .

(٤) المخطوط ، ١ ص ٣٢٣ .

(٥) قس ، ١ ص ٣٢٢ وما بعدها ؛ البلاذري ، فتوح ، ص ٢٣٧-٢٣٨ ؛ ابن عبد الحكم ،

ص ١٨٨ ؛ أنظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢٧٨ - ٢٧٩ ؛ سيدة كاشف ، مصر في بحر الإسلام ، ص ١٥ وعلمش (٥) ؛ Ency. pe l'Isl, (art Bakt) I, p. 621

أسئل هذه الكلمة غير واضح ، فلفظه من العربية بقط بمعنى البقال والمشب (المخطوط ، ١ ص ٣٢٢) ،

أو من اللاتينية «Pactum» أي اتفاق (أنظر - Trimingham. p. 62 (1)) ، أو من

الكلمة المصرية القديمة بك بمعنى عبد (أنظر - Ency. de l'Isl, I, p. 621) . وهذا العهد

لا يشمل علوة ، وإنما النوبة إلى حدود علوة فقط (المخطوط ١ ص ٣٢٤) ؟ وإن كتب عهد

مشابه مع البجة . المصدر السابق ، ١ ص ٣١٦ .

(٦) قس ، ١ ص ٣٢٤ ص ٧ - ٨ .

« مصالحين (١) » ، وهو ما عرّفه الفقهاء باسم : « أهل العهد (٢) » .

وقد ترتب على عقد هذه الهدنة أن زاد نفوذ الكنيسة المصرية في النوبة ، وهي التي أصبحت وحدها مهيمنة في مصر بسبب زوال الدولة البيزنطية ، بحيث أنه لما طلبت النوبة إرسال أساقفة ، أرسل إليهم البطريرك المصري أساقفة من اليافقة (٣) ، كما أمد نفوذ هذه الكنيسة حتى علوة في الجنوب (٤) ، وفوق ذلك تحولت الحبشة التي كانت حليفه بزنطة وعلى مذهبها إلى اليعقوبية المصرية (٥) ، فكانت مصر ترسل إليها أساقفتها أيضاً ، وكان ملكها يلتقب : « بأوحد ملوك اليعقوبية (٦) » ، وما زالت الحبشة تخضع روحياً للكنيسة القبطية حتى الآن . وستبقى أغلبية النوبة مسيحية حتى القرن الرابع عشر الميلادي ، إلى أن يرسل إليها سلاطين المماليك في مصر القبائل العربية والجيوش ، فتتحول إلى الإسلام (٧) . ولا ريب أن بقاء النوبة مسيحية حتى ذلك التاريخ ، كان سبباً في أن الإسلام لم ينتشر في أعماق قارة إفريقيا (٨) ، بحيث أن بعض سكانها مازالوا وثنيين حتى الآن .

(١) قسه ، ١ ، ص ٣٢٤ س ٢٦ .

(٢) الماوردي ، ١ ، ص ١٢٣ ؛ أنظر : Cheïra : Les Statuts des Pays , des Abd aux 7e et 8e Siècles. Ann of the Fac. of Arts. Ibrahim Univ. Vol I, 1951, p. 43 sqq.

(٣) المخطط ، ٤ ، ص ٣٩٥ — ٣٩٦ .

(٤) سعيد بن بطريق ، ٢ ، ص ٤٦ س ٢ — ٣ .

(٥) أنظر . قبله .

(٦) صبح الأعشى ، ٦ ، ص ٨٥ .

(٧) القرزى ، السلوك لمعركة دول الملوك ، نشر زيادة ، القاهرة ١٩٤١ ، ١ / ٢ .

ص ١٦١ .

(٨) وإن كان إسلام البجة حدث في وقت مبكر منذ عهد الأمويين - المخطط ، ١٠ ،

ص ٣١٥ س ٢٦ .

هذه الفتوحات والصراع مع أكبر دول العالم: البيزنطيين والفرس، قوى من وحدة الأمة الإسلامية، التي وضع بذورها التي، وكانت على وشك الضياع لولا تصميم أبي بكر في الإبقاء عليها؛ ولكن من الآن - في عهد عمر - لم يعد يُسمح إلا بدين واحد في الحجاز هو الإسلام^(١). وعملاً بهذه السياسة نقل عمر إلى الشام والعراق؛ نصارى نجران^(٢)، ويهود خيبر^(٣)؛ خيبر، أى ما حولها^(٤)، وحتى مسيحي دومة الجندل^(٥)، بحيث أصبح الحجاز خالفاً للسليين العرب وحدهم.

وعلى العكس كان المقاومة العرب في الامبراطورية المفتوحة يعيشون في معسكراتهم كإقلية وسط شعوب تختلف عنهم كل الاختلاف في الجنس واللغة والدين؛ فقد كانوا يعسكرون: إما في «الأمصار»^(٦)، جمع «مصر»، وهى المدن التي أنشئت على حدود الأراضى، أو فى «الاجناد»^(٧)، جمع «جند»، وهى المناطق الحربية فى الشام والتي كانت تقابل التقسيم البيزنطى المعروف باسم «Thema»، أو فى «الثغور»^(٨)، جمع «ثغر»، وهى مواقع الحصون عن الحدود البيزنطية التى عرفت فيما بعد «بالعوامم»، لأنها كانت تعصم حدود المسلمين، أو فى «الرباط»^(٩)، جمع

(١) فتوح البلدان، ص ٢٨ س ٢؛ الماوردى، الأحكام، ص ١٥٠.

(٢) مع أن النسي وأبا بكر سمحا لهم بالإبقاء على حدود الحجاز الجنوبية. أنظر.

البلاذرى، فتوح، ص ٦٥، ٦٦؛ ابن سعد، ٢/١ ص ٨٥ س ٢٧.

(٣) البلاذرى، فتوح، ص ٢٣، ٢٨.

سميت هكذا لتكونها من عدة حصون. معجم البلدان، ٣ ص ١٩٤ - ١٩٥.

(٤) مثل فكة. البلاذرى، فتوح، ص ٢٩.

(٥) معجم البلدان، ٤ ص ١٠٧ (٦) أنظر. قبله.

(٧) فتوح البلدان، ص ١٣٢. يقول كل ناحية لما جند يقبضون أعطيتهم بها تسمى جنداً.

ويقول ياقوت: الجند التجمع وجندت جنداً أى جمعت جماعاً. معجم البلدان، ١ ص ١٢٥.

(٨) معجم البلدان، ٣ ص ١٦ وما بعدها، ٦ ص ٢٣٧؛ أنظر Ency. de l'Is-

Thughūr) 4, p. 777.

(٩) التراكب (٨: ٦٠). الرباط والرابطة ملازمة ثمر البدو أو الجهاد، وأصله

أن يربط فيه الخيل لسان، ٩ ص ١٧٣ وما بعدها؛ أنظر Ency. de l'Is-

(art Ribāt) 3, p. 1230 sqq. كانت الرابات أغلبها على الساحل، كما فى

الإسكندرية. أنظر. ابن عبد الحكم، ص ١٩١ وما بعدها.

دربطة، أو درابطة، وهي أماكن محصنة قد تكون على الساحل أو على الحدود لمراقبة العدو وجهاده. وفي كل هذه المعسكرات كان العرب يعيشون عيشتهم القليلة في «خطط» (١)، أو قطائع (٢)، وإن كان لا بد أن يكون لهم فيها مسجد (٣)؛ لكي يقوموا بفروض دينهم، وليجتمعوا فيه لاتخاذ قراراتهم. كذلك لم يعد العرب بعد أن فتحوا هذه الإمبراطورية الواسعة يكفون بالعيش على الغنمة، كما كان الحال في عهد النبي وأبي بكر على أن يأخذ الخليفة الخمس (٤)؛ ولكن منذ عهد عمر صار المقاتلة من الحجاز، أو من انضم إليهم من عرب الجزيرة (روادف) (٥)، يتسلمونهم وعائلاتهم من الصبيان والنساء مربات ثابتة تسمى: «العتاء» (٦)؛ إذا قيدوا في سجلات، وهو ما عرف بالديوان (٧) — كما كان معروفاً عند البيزنطيين والفرس (٨) — ولذلك قيل إن عمر أول من دوت الدواوين. وكان العطاء يقدر على حسب قرباتهم للنبي (٩)، أو شهودهم بداراً، أو المواقع المشهورة مثل القادسية واليرموك (١٠)؛ وحتى

(١) وهي جمع خطة. ابن عبد الحكم، ص ٩١؛ الخطط ٢ ص ٧٦ وما بعدها.

(٢) الكامل، ٢ ص ٣٦٨ (آخر النسخة)؛ اللسان، ١٠ ص ١٥٤.

(٣) ابن عبد الحكم، ص ٩١—٩٢؛ الكامل، ٢ ص ٣٦٩ ص ١؛ انظر. قبله.

(٤) الكامل، ٢ ص ٢٧٣ ص ١٣.

(٥) نفسه، ٢ ص ٣٥١ ص ٦؛ انظر. للصباح النير، ١ ص ٣٤٤—٣٤٥.

(٦) البلاذري، فتوح، ص ٤٤٩ ص ٣؛ الكامل، ٢ ص ٣٥١ ص ١٦. يسمى أيضاً رزق. الكامل، ٢ ص ٣٥٢ ص ١.

(٧) الكامل، ٢ ص ٣٥٠ ص ٣، ٣١. كلمة فارسية تعني الجبل أو المكان الذي فيه الكتاب. ابن خلدون، المقدمة، ص ١٩٢؛ انظر. بعده.

(٨) سعيد بن بطريق، ١ ص ١٩٢.

(٩) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٩٢—١٩٣؛ أبو يوسف، الخراج، ص ٥٠.

(١٠) الكامل، ٢ ص ٣٥٠—٣٥١.

النساء اللاتي حضرن هذه المواقف كن يتميزن في عطائهن . وقد استمر العطاء يُدفع للعرب حتى سقوط الدولة العربية وقيام الدولة العباسية ، التي اعتمدت على الفرس والترك ، مُنح العرب في عهد الخليفة العباسي المعتصم من تسلم العطاء (١) . وعلى العكس استمر سكان الجزيرة العربية منذ قعر حركة الردة يدفعون الزكاة ، التي كان أغلبها من الإبل (٢) ؛ بحيث وُجد ما يُعرف بأمراء الصدقة (٣) ، كما أن عمر فرض على بضائع تجار الجزيرة ضريبة العشر (٤) ، وخصوصاً أن العرب كانوا مشهورين بتجارهم الراحلة .

أما غير العرب من سكان البلاد المفتوحة ، فكانوا يعرفون وقتئذ بأسماء منها : ذرية (٥) ، بحكم أن العرب رعائهم ، أو ذمة (٦) ، إذا كانوا من أهل كتاب ، كالمسيحيين واليهود والمجوس والصابئة (٧) ، أو موالى (٨) ، إذا أسلموا بحكم أنهم صاروا أتباعاً للعرب . وقد كان على سكان البلاد المفتوحة أن يقدموا العطاء للعرب ؛ بحيث أن هؤلاء أصبحوا يعيشون على حساب الشعوب المفتوحة . وكان هنالك رأى : أن تقسم الأراضي المفتوحة (٩) ، ولكن عمر وجد أن هذه الطريقة قد تؤدي إلى مشكلات من الأولى تجنبها ؛ ولذا قرر : أن الأرض

(١) ابن عسارى ، البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ، نصر وتحيق Colin et Lévi-Provencal ، طبعة Leyden ، ١٩٤٨ - ١٩٥١ ، ص ٤٠ س ٥٠ .

(٢) الكامل ، ٣ ص ٢٩ .

(٣) نفسه ، ٢ ص ٢٧٦ س ١٣ .

(٤) صبح الأعشى ، ٣ ص ٤٦٣ ؛ المخطوط ، ١ ص ١٦٧ .

(٥) الكامل ، ٣ ص ٣٠ س ٨ ؛ انظر : الصباح المنير ، ١ ص ٣٥٤ ؛ حسن المحاضرة ،

١ ص ٦٧ .

(٦) ابن عبد الحكم ، ص ٨٣ س ٧ ؛ أبو يوسف ، الخراج ، ص ٢٣ ، ٢٩ ؛ انظر .

ترتون ، أهل الذمة في الإسلام ، ترجمة وتعليق حسن حبشي ، القاهرة ١٩٤٩ ، ص ٩ .

(٧) الماوردي ، الأحكام ، ص ١٢٨ ؛ انظر : Menant . Les Zoroastriens , de Perse. R. M. M. Oct. 1907, vol. 3, p. 196.

(٨) لسان ، ٢٠ ص ٢٨٨ وما بينهما ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٤ ص ١٥٨ ؛ انظر .

Ency. de l'Isl, t. 3, p. 479.

(٩) اد : عند الحكم ، ص ٨٣ ؛ ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٦٨ .

لا تقدم وتبقى في أيدي أهلها؛ الذين عليهم أن يبقوا بحوارها يزعمونها ولا ينتقلون عنها (١)؛ على أن يدفعوا ضريبة الأرض أو الحراج (٢)، التي كانت تفرض في الممتلكات البيزنطية؛ وذلك للدلالة على خضوعهم للعرب، بحيث كانت تسمى أيضاً «جزية» (٣). وتشتمل (٤) هذه الضريبة على المال الذي يجبي كل سنة على الأرض المزروعة، وعلى الواجبات العينية من حنطة وعسل وزيت وغيره من منتجات القرية، وهي تختلف بحسب طبيعة الفتح (٥)؛ فإذا كانت البلاد فتحت صلحاً، ففي هذه الحالة يتفق على قيمة الضريبة، أما إذا أخذت عنوة ففي اعتبار غنيمة للفاتح وتكون «فيئاً» (٦)، للمسلمين. وفي الواقع لم يكن هناك تمييز بين الأرض المفتوحة صلحاً أو عنوة، وكان الجميع يدفعون ضريبة الحراج، حتى ولو أسلموا (٧). أضف إلى ذلك أنه قرر على أهل القرى من دون المدن ضيافة المسلمين إذا مروا بهم ثلاثة أيام (٨)، على ألا

(١) السيوطي، حسن المحاضرة، ١، ص ٦٣؛ انظر Gaud-Platonov : Le Monde Musul. et Byz., p. 202.

(٢) انظر . اللوردي، ص ١٢٦ وما بعدها؛ انظر Van Berchem : La Propriété territoriale et l'impôt foncier. Thèse de Leipzig, Ency de l'Isl, (art Kharâdj) t 2, p. 955—956 : 1861, p. 20 : Massé : L'Islam. Paris, 1940, p. 63. رونسيان، الحضارة البيزنطية، ترجمة، ١٩٦١، ص ١٠٨ — ١١٢.

(٣) ابن عبد الحكم، ص ١٥١؛ حسن المحاضرة، ١، ص ٦٣؛ انظر . بعده .
(٤) القرظي، الخطط، ١، ص ١١٧ — ١٢٣؛ انظر Van Berchem : La Propriété, p. 49.

(٥) اللوردي، الأحكام، ص ١٣١؛ السيوطي، حسن المحاضرة، ١، ص ٦٣.
(٦) هذه السكاسة هي المال الذي لا يؤخذ قهراً، ولا تخمس كما في الفتنه، ولعلها مال المسلمين (اللوردي، الأحكام، ص ١١١ وما بعدها)، وهي ذكرت في القرآن (ما أناء الله على رسوله من أهل القرى ٥٩ : ٦). أيضاً، انظر Ency. de l'Isl (art. Fai') t 2, p. 41—42.

(٧) اللوردي، الأحكام، ص ١٣١ — ١٣٢. وإن ذكر أنه يجوز أن تسقط بإسلامهم. انظر . بعده .

(٨) نفسه، ص ١٢٩؛ السيوطي، حسن المحاضرة، ١، ص ٥٦.

يسمعوهم أصوات نواقيسهم ولا يمحاهروا بشرب الخمر، ولا يركبوا الخيل.. الخ. كذلك فرضت ضريبة أخرى على سكان البلاد المفتوحة تُعرف بالجزية (١)، وتكون بدفع المال على الروس (٢)؛ وذلك للدلالة أيضاً على عزة الإسلام. وهذه الضريبة التي ذكرت في القرآن (٣)، وجباها النبي (٤)، كان يفرضها البيزنطيون (٥) على رعاياهم بأسم : Laographia ، كما أن الفرس (٦) كانوا يأخذونها من اليهود والمسيحيين في بلادهم. وكانت الجزية في أول الأمر بسيطة أقصاها ديناران في العام (٧)، ولا تؤخذ إلا عن كل نفس من البالغين (٨)، ولا تجبي من النساء والصبيان والشيوخ أو من العبيد؛ وكانت قابلة للتعديل بحسب حالة الشخص. أما الذين كانوا يعتنقون الإسلام، فإنه كان من المفروض أن يعفوا (٩) منها ipso facto ، وإن كان عليهم دفع الزكاة؛ ولكن ولاية العرب استمروا في فرضها (١٠)، مما كان سبباً في ثورة الشعوب (١١). وقد كان من يدفعها في مصر موضع حول عنقه ختم من رصاص (١٢)، دليلاً على

-
- (١) الماوردي، الأحكام، ص ١٢٦ وما بعدها؛ الموطأ، ص ١٢٩؛ ابن الجوزي، تاريخ عمر، ص ١٦٨؛ أنظر. فون كريمر، الحضارة الإسلامية، تمرير طة بدر، ص ٦؛ وأيضاً. Ency. de l'Isl, (art Djizya) t I, p. 1082—1083.
 (٢) ومي تسمى أيضاً الجناجم. أنظر. الخطط، ١ ص ١٥٩ ص ١٠.
 (٣) القرآن ٩ : ٢٩. (٤) فوح البلدان، ص ٦٨.
 (٥) رولسان، الحضارة البيزنطية، ١٩٦١، ص ١٠٨—١١٢. أنظر. Greek-Lexicon : Liddil - Scott. يظهر أنها كانت في أول عهد الفتح العربي لمصر لها أسماء أخرى ودرجت في الأوراق البردية، مثل : Andriamossou وDiagraphon. أنظر. La Documentation Papyrologique de l'Epoque : Chefra. Arabe. Alexandrie, 1948. cf Les Zoroastriens. R. M. M. n. 10 Oct., Menant. 1917, p. 196.
 (٦) سميد بن بطريق، ٢ ص ٢٤؛ ابن عبد الحكم، ص ٧٠ ص ٥.
 (٨) حسن الحضارة، ١ ص ٥٦ ص ٢٦؛ الموطأ، ص ١٢٢؛ ابن عبد الحكم، ص ٧٠ ص ٦—٧؛ الماوردي، الأحكام، ص ١٢٨—١٢٩.
 (٩) الماوردي، الأحكام، ص ١٣٠ ص ٥. (١٠) الخطط، ١ ص ١٢٥.
 (١١) أنظر. بعده. (١٢) ابن عبد الحكم، ص ١٥١ ص ١٥.

أنه دفعها للعرب وهو صاغر ، كما نص القرآن (١) ؛ ولذلك كانت بعض القبائل (٢) العربية غير السليمة تعنى من دفعها ، لما فيها من إذلال .

هذا وقد أتى عمر على النظام الإدارى الذى وجده فى البلاد المفتوحة بدون تعديل كبير ، وذلك لأن العرب فى ذلك الوقت لم تكن لهم أية حضارة ، أو تجارب حضارية يمكنهم من قلب الأوضاع وإحلال نظم جديدة ؛ ولذلك كان لعمر من المرونة ما جعله يوافق على إدخال نظم فارسية ويزنطية عديدة فى نظام الدولة الإسلامية (٣) . فقد أتى عمر على الدواوين — أى السجلات — بكتب بلغة أهلها ؛ فكان ديوان الشام باليونانية ، وديوان فارس أو العراق بالفارسية ، وديوان مصر بالقبطية (٤) . وكان مظهر عمل الدواوين الأساسى هو إخراج المال لأعطية الجند وسائر الكلف (٥) ، أما ما يفضل فكان أغلبه يحمل إلى بيت المال فى المدينة (٦) ، حتى ولو كان من الضريبة العينية كالحبوب (٧) . كذلك أتى عمر على نظام العملة التى كانت فى التداول ، على الرغم من أنها كسروية وهرقلية (٨) ، ومنقوش عليها العقيدة المسيحية وأبيت النار ، وتوارى عنها قديمة قد يرجع بعضها إلى ما قبل الإسلام بأربعمائة سنة (٩) ؛ ولكن عمر أضاف إليها عقيدة الإسلام ، وكلمة « جازر » (١٠) ، للدلالة على أنها عملة جيدة ، حسب المعيار الرسمى الذى

(١) القرآن ٢٩:٩ ؛ أيضاً : المائدة ، الأحكام ، ١ ص ١٢٧ .

(٢) أبو يوسف ، الخراج ، ص ١٤٣ — ١٢٥ ، انظر . Ency. de l'Isl, t 1, p. 1082 . وذلك كما فعل عمر مع بني ثعلبة ، وأهل نجران .

(٣) انظر . فون كزيمر . الحضارة الإسلامية ، ص ٦٠ .

(٤) الضبط ، ١ ص ١٥٨ س ١٠ — ١١ ؛ انظر . La Documentation, : Chefra. Papyrologique de l'Epoque Arabe. Alexandrie, 1948 cf. Ency. de l'Isl, (art Diwān), t 1, p. 1006 ؛ أيضاً : فون كزيمر .

(٥) الضبط ، ١ ص ١٥٦ س ١٩ — ٢٠ .

(٦) قصه ؛ السكامل ، ٢ ص ٢٩ ، ٣ ص ٣١ .

(٧) انظر . قبله .

(٨) القرظى ، النقود الإسلامية ، طبعه قسطنطينية ١٢٩٨ م ، ص ٥ .

(٩) السيوطى ، حسن الحضارة ، ٢ ص ١٧١ س ٧ .

(١٠) انظر . القرظى ، النقود ، ص ٩ ؛ Lavoix . Catalogue des Monnaies Musulmanes, : Khalifes Orientaux, t 1, Préface. p. 1, 3—4; 8; 9; 10; 13; 15 (50) ; 17 (57) .

أقره النبي وأبو بكر من قبل (١)؛ بقيت وحدة العملة - كما كانت من قبل - بالدينار الذهبي والدرهم الفضي (٢). وفوق ذلك لم يغير عمر في التقسيم الإداري للبلاد المفتوحة: ففي مصر بقيت السكوة (٣) « Cuira »، أي المركز، وفي فارس والرساتيق (٤)، أي الولايات، وإن ولى على البلاد حكام من قبل الخليفة، هم عادة قواد الفتح يطلق عليهم: «صاحب العمل»، كما يلقبون «بالأمير» (٥).

أما الشئون القضائية في البلاد المفتوحة فكان يشرف عليها بالنسبة للعرب رجل دين يسمى القاضي (٦)؛ وإن كان عليه أن يشرف على الفني والعنائم أيضاً (٧). أما الشئون الخاصة بالقضايايين الرعية، يشرف عليها رجال الدين من أهالي البلاد المفتوحة، وإن صارت المنازعات القضائية للقبط في مصر تعرض على قاضي المسلمين (٨). ولا ريب أن القضاء لم يبلغ مبلغ القوة كما بلغه في عهد عمر، بحيث إنه كان من الجائز أن يشكو أحد الرعايا عامل الخليفة للخليفة (٩).

كذلك يرجع الفضل إلى عمر في تنظيم مسألة التاريخ الهجري (١٠)؛ فالعرب كانت تتبع تواريخ مختلفة على حسب الأحداث الجسام، مثل: يوم الفيل. ولكن

(١) القرظي، النقود، ص ٤٤.

(٢) الدينار أصله لاتيني «Denarius»، استخدم في عملة روما، فنقل إلى العربية بتعريف خفيف «دينار». وعلى العكس فإن درهم لفظة فارسية معربة. أنظر: أنستاس ماري الكرمل، النقود العربية وعلم التيات، القاهرة ١٩٣٩، ص ٢٣-٢٥ والملاحظات.

(٣) القرظي، النقط، ١ ص ١١٦.

(٤) روستاق من روستاي أو روستا، بمعنى الكور أو الخاليف. معجم البلدان، ٧ ص ٤٠٢؛ أنظر.

A Comprehensive Persian English Dictionary 3ed, : Steingass
London, 1947, p. 594.

(٥) الكامل، ٣، ص ١٥-١٦؛ أنظر. حسن إبراهيم وطى، النظم الإسلامية، القاهرة ١٩٣٩، ص ١٩٧.

(٦) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٧٤؛ جنس المحاضرة، ٢، ص ٨٦.

(٧) الكامل، ٢، ص ٣١١ (آخر النسخة).

(٨) الكندي، الولاة القضاة، تحقيق Guest، ص ٣٥١.

(٩) الكامل، ٣، ص ٣٠.

(١٠) تقي، ٣، ص ٣١؛ السخاوي، الإعلان بالتويخ لمن ذم التاريخ، دمشق

١٣٤٩ / ١٩٣٠، ص ٨٠.

بمجيء الإسلام وقع إختيار المسلمين على سنة هجرة النبي إلى المدينة (٦٢٢م) مبدأ التقويم، لأن تاريخ مبعثه مختلف فيه: كأن وفاته كانت تثير عند المشركين، مما حدا بهم إلى إختيار الهجرة لأنها - فرقت بين الحق والباطل، وأنهم لم يختلفوا في تاريخها. ومع ذلك فن المؤكد أن التاريخ الهجري لم يتخذ أساساً للتقويم؛ إلا في عهد الخليفة الثاني: عمر بن الخطاب حوالى العام ١٧/٦٣٨ (١)؛ والذي دعاه إلى ذلك هو أن الأمور الطورية الإسلامية كانت قد اتسعت، واحتاج الخليفة إلى مخاطبة الولاة وتاريخ كتبه إليهم، أما قبل ذلك في عهد النبي وأبي بكر فكان يؤرخ بسنن إقامة النبي في المدينة (٢).

وقد اتخذ العرب لتاريخ الهجرة السنة القمرية (٣)، وهى التى وردت في القرآن عدة مرات: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّ وَالْحِسَابِ ١٠:٥٠﴾. ولكن على الرغم من أن الهجرة كانت في ربيع الأول، فإن المسلمين اختاروا شهر المحرم بداية لتاريخهم، لأنه شهر حرام (٤)، ولأنه أول الشهور في العدة ومنصرف الناس من الحج. فكانت شهور التقويم بالترتيب الآتى: المحرم، صفر، ربيع الأول، ربيع الآخر، جمادى الأولى، جمادى الآخرة، رجب، شعبان، رمضان، شوال، ذو القعدة، وذو الحجة. كذلك اتخذ التاريخ الهجري الليالى أساس التوقيت نظر لأعتدالهم على السنة القمرية، ولأن الليل سابق النهار، وذلك على عكس المسيحيين، الذين اعتمدوا على السنة الشمسية، واتخذوا النهار أساساً للتقويم. وقد ظهر العرب - بسبب إختيار الليالى في التاريخ - بعض التعبيرات الخاصة، منها: أول ليلة في الشهر لأول العام (السنة أو الحول) أو لضرته أو ليلة خلت، ثم الليتين

(١) ابن الجوزى، تاريخ عمر، ص ٤٨٠. Ency. de l'Is., (art Hidjra) 2, p. 321.

(٢) السقاوى، ص ٧٩، ٨١.

(٣) قس، ٧٩، صبح الأعشى، ٢، ص ٣٥٨، ٣٨٨.

(٤) السيوطى، كتاب الفرائخ في علم التاريخ، تحقيق Seybold، طبعة Leiden

١٨٩٤؛ صبح الأعشى، ٣، ص ٣٦٤.

خلنا ، ثم ثلاث خلون إلى العشر ، فخلت إلى النصف ، فلنصف من كذا ، وهو أجود من الخمس عشرة خلعت ، بعد ذلك نقول لأربع عشرة ليلة بقيت إلى العشرين ، ثم لعشر بقين إلى آخره ، فآخر ليلة أو لسلخه أو لانفلاخه .

• • •

ولكن عمر بن الخطاب الذي أعتبر متمماً لأعمال النبي وأبي بكر ، قتل في أواخر سنة ٢٣/٦٤٤^(١) ، على يد عبد فارس اسمه أبو لؤلؤة المجوسي ، لأسباب غير واضحة لعل منها الحقد الشخصي ؛ وبذلك ختمت حياة رجل عظيم من رجال الإسلام ، كان يعبر بشخصيته القوية وطوله البائن ، عن شموخ دولة الإسلام .

وقبل موته عيّن ستة من أكابر صحابة النبي ، ليختار المسلمون واحداً منهم ليكون خليفة بعده ، وقد عرف هؤلاء : دأهل الشورى^(٢) ، لتشاورهم في هذا الأمر الخطير ، وهم^(٣) : عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، وعبد الرحمن ابن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، والزبير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله . وقد بدأ منذ تشاورهم في منزلة عائشة ؛ أنهم يميلون كما حدث في إختيار الخليفة سابقاً - إلى تفادي تولية عليّ حتى لا تتحول الخلافة إلى ملك موراثي في بني هاشم^(٤) ، وخصوصاً أن عمر أيضاً رفض أن يبعدها إلى ابنه عبد الله^(٥) . وعلى العكس كانوا يميلون إلى تولية

(١) الكامل ، ٣ ، ص ٢٩ ، ٢٨ ، ٣ - ٤ ؛ ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ١٥٢ .

(٢) الكامل ، ٣ ، ص ٣٦ . لعل عمر لم يجد من يستأهلها حتى عينه ، كما فعل أبو بكر .
أقصر . الماوردي ، ص ٩ .

(٣) الكامل ، ٣ ، ص ٣٥ ؛ البلاذري ، أنساب الأشراف ، تحقيق Goltstein ،
ص ١٦ ، ٧ - ٨ .

(٤) الكامل ، ٣ ، ص ٣٧ ، ٢٧ - ٢٨ .

(٥) نفسه ، ٣ ، ص ٣٤ .

عثمان^(١) بالذات لسابقته في الإسلام ، وإصهاره للنبي مرتين في ابنتيه رقية ثم أم كلثوم ، ولجبرته إلى الحبشة ، ومفاوضته المكين قبيل صلح الحديبية . هذا وأن عبد الرحمن كان صهره^(٢) ، وسعداً من أقربائه^(٣) ، وطلحة^(٤) غائب عن المدينة ، ولعل الزبير انضم إليه أيضاً . ولكن قبل أن تعلن الأغلبية رأيها في الاختيار ، كان كل واحد من أهل الثوري يخلع نفسه ، ويفوض غيره في اختيار الخليفة^(٥) ، إلى أن انتهى الأمر إلى عبد الرحمن^(٦) ، الذي أعلن تولية عثمان الخلافة ، وذلك في المحرم سنة ٢٤ / ٦٤٤ م . أما علي فإنه اعتبر اختيار عثمان تحاملاً جديداً على بيت النبي^(٧) ، ولكنه اضطر^(٨) إلى المبايعة مثلاً حدث سابقاً عند اختيار أبي بكر وعمر ؛ وإن لم يمنع هذا أن يبدى بنو هاشم^(٩) وأمرؤ^(١٠) الأمصار إمتعاضهم من هذا الاختيار ، وخصوصاً أن عثمان هو أحد أفراد الأسرة الأموية^(١١) ، التي كانت منافسة لبني هاشم في الجاهلية ، وعارضت النبي والإسلام .

ومن المحقق أن عهد عثمان كسل المعبدين السابقين ؛ ففي عهده نجد أن العرب الذين كانوا قد احتلوا سواحل الشام ومصر الطويلتين ، أخذوا ينكرون^(١٢)

(١) أنساب ، ٥ ص ١٦٠ ؛ أنظر طه حنين ، عثمان ، القاهرة ، ص ٥٠ — ٥٤ .

(٢) الكامل ، ٣ ص ٣٨ ص ٤ .

(٣) نفسه ، ٣ ص ٣٥ (آخرها) .

(٤) أنساب ، ٥ ص ٨ ص ٢١ — ٢٢ .

(٥) الكامل ، ٣ ص ٣٦ ؛ الماوردي ، الأحكام ، ص ٩ .

(٦) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٦٦ .

(٧) أنساب ، ٥ ص ٨٥ ص ٢١ .

(٨) الكامل ، ٣ ص ٣٧ ص ٩ وما بعدها .

(٩) أنساب ، ٥ ص ٢٢ ص ١٥ — ١٨ .

(١٠) الكامل ، ٣ ص ٣٥ .

(١١) نفسه ، ٣ ص ٣٧ .

(١٢) أنظر تأييد بني أمية لثاني . نفسه ، ٣ ص ٣٧ ص ١٣ .

(١٣) أنظر لمناح ساوية على الخليفة عمر في القيام بالغزو والبحر . النقطه ، ص ٣٠٨ .

جدياً في القضاء على قوة بينة البحرية، التي أصبحت مصدر تهديد لامبراطوريتهم الناشئة: فقد كان احتفاظ بينة بالسيطرة البحرية مما جعلها تقاوم في مدن الشام الساحلية مدة طويلة، كما استطاعت أن تعود إلى مهاجتها في سنة ٦٣٣ (١) / ٦٤٤، فاحتلت بعض مدنها لولا أهمية عامل الشام معاوية، وأنها هاجمت أيضاً الإسكندرية في سنة ٢٥ (٢) / ٦٤٥، وإن عر دم عمرو بن العاص. وهكذا رأى العرب الذين تغلبوا على أقوى الجيوش البرية قوة بينة البحرية تتحداهم، وأن السواحل التي احتلوها تقف حائلاً دون تقدمهم.

وفي أول الأمر لم يكن العرب يستطيعون شيئاً ضد هذه القوة البحرية، التي كانت تصول وتجول أمام سواحلهم، وتسيطر على معظم جزره، بحيث لم يسمي البحر الأبيض باسم: وبحر الروم (٢)،؛ وذلك لأن العرب أمة بدوية لم يكن لهم خبرة بركوب البحر وإنشاء السفن (١). ولكي يقضوا على خطر عدوهم البحري لجأوا إلى تقوية وسائل الدفاع عن سواحلهم بهذه الأمور، منها: إصلاح الحصون الساحلية القديمة (٥)، التي تركها البيزنطيون في مصر والشام، وأخذ بيوت على الساحل، لتحويلهم إلى فلاع للمقاومة تسمى «أخانده» (٦)، وإنشاء مناظر، أي أماكن رُاقب منها العدو، كانت تتخذ «المواقيد» (٧)، لطلب الإمداد إذا حدث هجوم مفاجئ.. كذلك رُتب الجند بطول الساحل، حيث كانوا يتخيرون كل ستة أشهر (٨)؛ وفي

(١) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١١٦—١١٧، ١٢٦—١٢٧، ١٢٧—١٢٨، ١٤٢؛

La lutte, p. 97—98. : Cheira.

(٢) ابن عبد الحكم، ص ١٧٥؛ أنظر La lutte, p. 98—99. : Cheira.

(٣) ابن خلدون، القسمة، ص ١٩٩، ص ١٩٩.

(٤) نفسه، ص ٢٠٠؛ الخطط، ص ٣٠٩، ص ١٦. أنظر وصف عمرو لبحر يقول:

«فيه كنود على مود. النبط، ص ٣٠٨.

(٥) البلاذري، فتوح، ص ١٢٨.

(٦) ابن عبد الحكم، ص ١٣٠. وهي كلمة من أخذ متراً.

(٧) البلاذري، فتوح، ص ١٢٨؛ أنظر La lutte, p. 88—89. : Cheira.

العدوى، الأمويون والبيزنطيون، القاهرة ١٩٥٣، ص ٥٠.

(٨) ابن عبد الحكم، ص ١٩٢.

الوقت ذاته 'عمل على تكوين صفات بحرية للعرب ، بأن 'شجعوا على سكنى السواحل وهو ما عرف ، بالرباط (١) ، وذلك بمنحهم الإقتاعات (٢) ، حتى يكونوا على قدم الاستعداد للدفاع ضد هجوم الأساطيل العادية . ولكن في عهد الخليفة عثمان 'بدى في تجهيز أسطول عربي (٣) ؛ ليكون ضماناً للقضاء على أى هجوم معاد من البحر ، فضلاً عن إمكان قيامه بالجهاد ضد أملاك البيزنطيين (٤) . وقد وكل بناء هذا الأسطول إلى العناصر الحثيرة في الصناعة (٥) ، أى أن صناعة المراكب البحرية في البلاد المفتوحة في كل من مصر (٦) والشام (٧) ، وبخاصة إلى القبط (٨) ، الذين أسهموا بنصيب كبير في بناء الأسطول الإسلامي في دور صعاتهم ، التي 'عرفت بحزيرة مصر أو الروضة (٩) ؛ بحيث لم تأت سنة ٦٥٤/٣٣ حتى كان للعرب أسطول يتكون من أكثر من ألف و سبعمائة قطعة (١٠) ، استطاع العرب به أن يحطموا السيادة البيزنطية في البحر الأبيض ، ويستولوا على بعض جزره .

وكان نشاط الأسطول العربي كبيراً في أول عهده : فقد كان 'يشحن في السفن المقاتلة وفتاوى (١١) -- على عادة العرب في القتال -- من ثغور مصر والشام ،

(١) أنظر . قبله .

(٢) ابن عبد الحكم ، ص ٢٧٥ ؛ أنظر . أغابيوس (Agabios) ، العنوان ،

طبعة Paris ، ١٩٠٩ ، ص ٢ ، ٢١٩ ؛ أنظر . La lutte , p. 91. : Chelra .

(٣) الكامل ، ص ٤٨ ؛ الفسط ، ص ٣ ، ٣٠٨ ؛ ص ٢٣ .

هذه الكلمة غير عربية (الفسط ، ص ٣ ، ٣٠٧ ؛ ص ٥ - ٦) ، ولعل أصلها يوناني ،

تطلق على مجموع السفن المربية وعلى السفينة الواحدة . أنظر . عبادة ، سفن الأسطول الإسلامي ،

القاهرة ١٩١٣ ، ص ١٠ ؛ ماجد ، نظم الفاطميين ، ص ١ ، ٢١٨ هامش (١) .

(٤) الفسط ، ص ٣ ، ٣٠٩ ؛ ص ٢٠ - ٢١ .

(٥) نفسه ، ص ٣ ، ٢٨٩ ؛ ص ٣٠٦ - ٣٠٧ .

(٦) نفسه ، ص ٣ ، ٢٨٩ ؛ أنظر . Catalogue of the Greek , : Bell .

Papyri in the Brit. Mus. IV, 1376 ; 1410.

(٧) أغابيوس ، ص ٢ ، ٢٢٣ .

(٨) الطبرى (طبعة مصر) ، ص ٣ ، ٣١١ .

(٩) الفسط ، ص ٣ ، ٢٨٩ .

(١٠) أغابيوس ، ص ٢ ، ٢٢٠ .

(١١) الفسط ، ص ٣ ، ٣٠٧ ؛ الكامل ، ص ٣ ، ٤٨ (آخر المنحة) ؛ ابن

عبد الحكم ، ص ١٩١ .

صيفاً وشتاء^(١)، للغارة على سواحل العدو، حتى أن عبده بن قيس الذي استعمله معاوية في البحر غزا خمسين مرة^(٢). ولكن جل جهود أسطول الشام كانت موجبة نحو جزيرة قُيسُرُس^(٣)، التي كانت تسيطر عليها بزنطة، وتتخذها قاعدة للهجوم على سواحل الشام ومصر: فغزاها معاوية بنفسه بقصد الإغارة في سنة ٦٤٨/٤٠٨، ولعله غزاها ثانية في سنة ٤٤٩/٢٩٠. ولكن في سنة ٦٥٤/٥٠٣ غزاها العرب من مصر والشام بقصد احتلالها، وفعلاً أبقوا فيها الحاميات، وأنشأوا المساجد.

ويظهر أن هذا النشاط المتزايد من قبل العرب أخاف بزنطة، بحيث أن امبراطورها قنسطانز الثاني^(٤) Konstantinos II (٦٤٢ - ٦٦٨ م)، جمع عدداً من المراكب لم يجمعها من قبل ختريد على ألف مركب^(٥) - وسار بها بقصد ملاقات أسطول العرب، أو بقصد احتلال الإسكندرية، أكبر موانئ البحر الأبيض. فخرجت إليه أساطيل العرب في أعداد كبيرة^(٦)، بقيادة عامل مصر عبده

(١) الخطط، ٣، ص ٣٠٨، ص ٢٦.

(٢) نفسه؛ الكامل، ٣، ص ٤٨ - ٤٩.

(٣) عنها، انظر - معجم البلدان، ٧، ص ٢٦.

(٤) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١٥٣؛ انظر - نقولا زيادة، صور من التاريخ العربي، القاهرة ١٩٤٦، ص ٤٣؛ عبادة، سفن الأسطول، ص ٢١؛ Chefra : La lutte, p. 99.

(٥) البلاذري، فتوح، ص ١٥٢؛ الكامل، ٣، ص ٤٨؛ ابن عبد الحكم، ص ١٧٥؛ انظر - Chefra : La lutte, p. 101.

(٦) الكامل، ٣، ص ٥٨.

(٧) ابن عبد الحكم، ص ١٩٠ - ١٩١؛ الخطط، ٣، ص ٣٠٩، ص ٢.

(٨) أختلف في عددهما : فقال أغايوس ١٧٠٠ (انظر - العنوان، ٢، ص ٢٢٠)، وابن عبد الحكم مائتين (فتوح مصر، ص ١٩٠)، والبلاذري خمسمائة - فتوح البلدان، ص ١٥٣.

ابن سعد بن أبي مروح. فتقابل الأسطولان قرب سواحل آسية الصغرى سنة ٣٤/٦٥٤، في معركة عُرفت باسم: ذات السوارى^(١)، اشكثرة سوارى المراكب. وقد كان القتال عنيفاً بين الطرفين، فبعد ليلة أمضوها في العبادة، نظم القواد الجند على ظهر المراكب في صفوف، ثم قربت السفن بعضها ببعض بعد ربطها، واقتتل العدو بالسيوف والخناجر، فقتل من البيزنطيين ما لا يحصى، ودمرت معظم مراكبهم، وأخذ الامبراطور حياته بصعوبة؛ ففراره إلى جزيرة صقلية. وقد كان النصر في هذه الموقعة حاسماً، حتى أنه شبه بموقعة اليرموك، التي لم تقم للبيزنطيين بعدها قائمة في الشام، ومهد لسيطرة العرب البحرية، فأخذوا يغيرون على جزر صقلية^(٢)، وروودس^(٣)؛ وإن كان العرب لم يستفيدوا من هذا الانتصار الباهر في مهاجمة القسطنطينية مباشرة^(٤)، التي كان من الممكن أن تسقط بين أيديهم.

(١) الكامل، ٣، ص ٥٨—٥٩؛ ابن عبد الحكم، ص ١٩١ ص ١؛ الطبرى (طبعة مصر)، ٣، ص ٣٤١؛ انظر: Chronog. : Theophanis. Die Kämpfe der Araber, : Well. ed. de Boor. p 332; 344 345 mit den Rômaern. Nachrichten der König., Gesellschaft der : Canard : Wissensch. Phil. Hist. Klasse. Göttingen 1901, p. 420 Les Expéditions des Arabes contre Constantinople dans l'Hi-toire : Chefra : et dans la Légende. J. A. Jan-Mars. 1926, p. 63—94. La lutte, p. 1 02—3.

وتكتب أحياناً سوارى. الخطط، ٣، ص ٣٠٩؛ انظر : Dozy : Suppl. aux Dict. Arab., 1, p. 651. تسمى أيضاً موقعة فونبية (أغايوس، ٢ ص ٢٢٤)؛ لوقوعها قرب نهر "Phoenicus"، على ساحل آسية الصغرى Les Expéd, p. 63—64. : Canard . انظر .

(٢) ابن عبد الحكم، ص ٢١٦؛ انظر-زيادة، ص ٤٦.

(٣) أغايوس، ٢ ص ٢٢٢؛ الخطط، ٣ ص ٣٠٩.

(٤) انظر . Les Expéd, p. 67. : Canard

أما في البر فقد كان الجيش العربي منهمكاً في إتمام فتح فارس ، وكان قتل
يزدجرد في سنة ٣١١/ (١) ٦٥١ ، له أثره في إنهاء المقاومة في هذه البلاد ، ومد سيطرة
المسلمين فيها إلى الشمال ناحية الترك (٢) ، وإلى الشرق ناحية الهند (٣) . ومن ناحية
أخرى كانت الخلافة تشجع الجهاد (٤) ، بقصد تأمين أطراف الامبراطورية :
فكان عبد الله بن سعد بن أبي سرح يشن الغارات على البلاد المجاورة لمصر
في إفريقية غرباً (٥) ، وفي النوبة جنوباً (٦) ، حيث عقد مع ملك هذه الأخيرة
معاهدة «البقط» ، كما كان معاوية في الشام يبتغى غاراته في بلاد الروم ذاتها (٧) ،
مستفيداً من انتصارات المسلمين البحرية .

ولكن أهم ما حدث في البر في عهد عثمان هو فتح أرمينية (٨) : وهي
صقع عظيم واسع يمتد إلى جبال القسبي (أو القوقاز (٩)) والبحر الأسود
شمالاً ، وبعض الجزيرة جنوباً ، وبحر الخوز (١٠) (أو قزوين) وهضبة
آذربيجان شرقاً ، وآسية الصغرى والجزيرة غرباً ، فيشمل الأراضي الجبلية
التي كان يخترقها عدة أنهار عظيمة أهمها (١١) : الدجلة والفرات في الجنوب ،
والكر «Kyrus» والرّس «Araxe» في الشمال .

(١) الكامل ، ٣ من ٥٩ : انظر . قبله .

(٢) قبله ، ٣ من ١٤ ، ٥٤ .

(٣) قبله ، ٣ من ٦٥ ، ٩ .

(٤) قبله ، ٣ من ٧٥ : ٨ : انظر . Chetra . La lutte, p. 69 sqq. :

(٥) الكامل ، ٣ من ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ : عن إفريقية ، انظر . معجم البلدان ،

١ من ٣٠٠ وما بعدها .

(٦) انظر . قبله .

(٧) الكامل ، ٣ من ٤٤ .

(٨) عنها ، انظر . معجم البلدان ، ١ من ٧٠٣ وما بعدها : صبح الأعشى ، ٤ من ٣٠٣ :

Enc. de l'Isrl, (art Arménie) t 1, p. 441 sqq : المدون ، الأمونون

والبيزنطيون ، ١١٣ .

(٩) عنها ، انظر . معجم البلدان ، ٧ من ٧٧ .

(١٠) نسبة إلى شعب الخزر . معجم البلدان ، ٣ من ٦٦ : ٦٧ : انظر . معجم

البلدان ، ٧ من ٧٩ وما بعدها .

(١١) التتية ، ٧ من ٦٢ : فوج البلدان ، ٢ من ٢٠٣ : انظر . Enc. de l'Isrl, t 1 p 442 .

وكان يسكن هذه البلاد شعب أسوي لا نعرف أصله ، يُنسب إلى هذه البلاد ويُعرف بالأرمن^(١) ، تحول إلى المسيحية من عهد مبكر^(٢) ، عما كان سبباً في أن بدأت تظهر له شخصيته ، التي لا يزال محتفظاً بها إلى الآن كذلك كان يعيش في أرمينية جماعات يهودية ومجوسية^(٣) ، أتته من البلاد المجاورة . ولكن وقوع هذه البلاد بين شعوب متعادية جعلها طعمة لجيرانها منذ قديم الزمان^(٤) : كالسوقيين والرومان والبيزنطيين من ناحية ، وبمالك إيران من ناحية أخرى . ويظهر أن فرعاً من أسرة الأرشكانيين^(٥) (البارثيين) الفارسية ، استطاعت أن تكون فيها ملكاً دأب مدة أربعة قرون . وبعد زوالها من أرمينية سيطر الساسانيون على جزء كبير منها ، فكانوا يعينون عليها حاكماً «مرزباناً»^(٦) ، وإن كان البيزنطيون من ناحيتهم استولوا على الأجزاء المجاورة لهم^(٧) . وقد كان ظهور شعب الخزر^(٨) في المناطق الشمالية المجاورة لأرمينية - وهو شعب مجهول الأصل يتكلم لغة غمالة للغة الترك - مما جعل الفرس تبني قلاعاً أو قصوراً من الحجارة على أفواه شعاب جبال القبق أو القوقاز عرفت بالأبواب ، لمنع غاراتهم ، ومع ذلك تمكن الخزر من الاستيلاء على بعض أجزاء أرمينية^(٩) . ويدون الروم في عهد هرقل^(١٠)

(١) فتوح البلدان ، ص ١٩٩ س ٩ ؛ معجم البلدان ، ١ ، ص ٢٠٣ ؛

انظر . Ency. de l'Is. t I, p. 442 .

(٢) انظر . Sébêos, p. 109 sqq . منحهم الكاثوليكية .

(٣) اللاذري . فتوح ، ص ٢٠٠ .

(٤) أغابيوس ، ص ٢٠٣ ؛ Sébêos, p. 4sqq ؛ انظر . Ency. de l'Is, tI, p. 442-8 .

(٥) انظر . Collection des Historiens, : Langlois : Sébêos, p. I . ancients et modernes de l'Arménie. tome Iet. II, Paris. 1867-9, p. 80

(٦) أغابيوس ، ص ٢٠٣ ؛ Sébêos, p. 4 sqq

(٧) معجم البلدان ، ١ ، ص ٢٠٤ ؛ فتوح البلدان ، ص ١٩٤ ؛ انظر . Laurent .

L'Arménie entre Byzance et les Arabes Paris. 1919, p. 304.

(٨) فتوح البلدان ، ص ١٩٥ س ١٠ ؛ معجم البلدان ، ٣ ، ص ٤٣٧ ؛ وبأبعضا ؛

انظر . Ency. de l'Is, (art Khazar) t2, p. 99 sqq

(٩) اللاذري ، فتوح ، ص ١٩٤-١٩٧ ؛ معجم البلدان ، ٢ ، ص ٩ .

(١٠) أغابيوس ، ص ٢٠٤ ؛ انظر . Op. cit, p. 356 . H. et Del

استطاعوا أن يضموا الجزء الأكبر منها بعد هزيمتهم الفرس، بحيث أنهم جلبوا إليها
الجموع الكثيرة (١)؛ وإن كان الأرمن دائمي الثورة عليهم للاختلاف في
المذهب (٢). وقد كان لطمع جيران أرمينية، ولطبيعة أرضها الجبلية، أن قسمت
منذ القدم إلى أقسام مختلفة، مثل (٣): أرمينية الكبرى وأرمينية الصغرى، أو
أرمينية الداخلة أو الخارجة، بل ثلاث أو أربع أو خمس أرمينيات.

ونحن لا نرى في أسباب مهاجمة العرب لأرمينية: إلا أنهم أصبحوا على
حدودها، بعد أن فتحوا بلاد الجزيرة ومنطقة آذربيجان الفارسية (٤)،
بحيث أنهم في عهد عمر كانوا قد منحو بعض أهلها المجاورين للجزيرة الأمان (٥)،
وفتحوا بعض مدنها (٦). أضف إلى ذلك أن غزوها كان ضرورة لتأمين
حدود امبراطوريتهم في الجزيرة والشام لوجود حدود مشتركة (٧)، وأن العرب
أرادوا تصنيق الخناق على دولة الروم بآسية الصغرى. بحرمانها من أرمينية الخاضعة
لها؛ تمهيداً للقضاء عليها كما قضوا على فارس من قبل.

على كل حال نجد أن الخليفة عثمان يمد لغزو أرمينية، بجمع القيادة في الشام
والجزيرة لعماد أبي سنة (٨) ٦٤٦/٨٢، فأرسل هذا الأخير قائداً عرف بجروبه مع
يزنطة، وهو حبيب بن مسلمة الفهري (٩)، ليغزوها بجند من الشام والجزيرة

(١) الكامل، ٣، ص ١٠٧؛ Sebôos, p. 107.

(٢) أنظر. Sebôos, p. 109 sqq.

(٣) البيلاندي، فتوح، ص ١٩٣ — ١٤٩، ١٩٩؛ ابن حوقل، تحقيق
de Goeje، ص ٢٩٥؛ معجم البلدان، ١، ص ٢٠٣ — ٢٠٤؛ أنظر، Ency de
l'Isl, ١ p. 479.

(٤) أنظر. معجم البلدان، ١، ص ١٥٩ — ١٦٠.

(٥) الطبري (Annales) ١ : ٢٦٦٥ — ٢٦٦٦؛ أنظر. مجموعة الوثائق،
ص ٢٦٣.

(٦) أنظر. معجم البلدان، ١، ص ١٩٠ — ١٩١، ٢٠، ص ٩٠.

(٧) أنظر. La lutte, p. 70؛ Cheïra.

(٨) فتوح البلدان، ص ١٧٨؛ أنظر. La lutte, p. 72؛ Cheïra.

(٩) فتوح البلدان، ص ١٩٧؛ الكامل، ٣، ص ٤٣.

والعراق والحجاز . ومع أن العرب قوبلوا في أرمينية بمقاومة من الروم الذين جمعوا
 جموعاً عظيمة من الأرمن وشعوب الخزر ، فإن مدن أرمينية الهامة أخذت تقع
 في أيديهم ، وعقد حبيب مع أهلها معاهدات أمان و صلح (١) ، مثل : قالقلا (٢)
 مركز أرمينية الرومية ، و ديبيل (٣) مركز أرمينية الفارسية ، و تفليس (٤)
 الواقعة على نهر الكرت ، قرب بلاد الخزر . كذلك خرج قواد آخرون متوغلين في
 جميع أجزائها ، حتى أن العرب في انسياحهم بلغوا بلسجرعاصمة الخزر (٥) ،
 وبرذعة (٦) في أقصى نواحي آذربيجان الفارسية ، و شمشاط (٧) في أقصى أرمينية
 الرومية على شط الفرات . لكن بدلاً من أن يتولى حبيب عمل أرمينية ، ولي عثمان
 حذيفة بن اليمان (٨) ، لينتفع بحبيب كغزاة في تفور الشام والجزيرة . والواقع إن
 خضوع أرمينية للعرب ، كان يعتمد على معاهدات الصلح (٩) ، أكثر من اعتماده
 على حاميات العرب ، وبذلك حققت الدولة العربية هدفها في تأمين حدود بلادها ،
 وتضيق الخناق على دولة الروم .

(١) فتوح البلدان ، ص ١٩٧ — ١٩٨ ، ٢٠٤ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ،
 ص ٢٥٨ — ٢٦١ .

(٢) معجم البلدان ، ص ٧ ، قد تكون « Erzurum » . انظر . Ency. de
 l'Isi, tl, p. 443.

(٣) معجم البلدان ، ص ٤٥ ، ص ٢٥ . من ما تعرف به (Dwin) . انظر . Ency. de
 l'Isi, tl. 444.

(٤) معجم البلدان ، ص ٤٤٦ .

(٥) نفسه ، ص ٢٧٨ .

(٦) نفسه ، ص ١٧١ .

(٧) نفسه ، ص ٢٩٣ — ٢٩٤ .

(٨) فتوح البلدان ، ص ٢٠٤ — ٢٠٥ . توفي سنة ٣٥ أو ٣٦ . انظر . شذوات
 الذهب ، ص ٤٤ ؛ الكامل ، ص ١٤٧ .

(٩) انظر . Les Statuts de pays , : Cheira : Sebêos, p. 133
 des Ahd, p. 47.

ومن الجائز أن يكون لغزو أرمينية أثره الكبير في جمع القرآن في نص موحد: فقد دُهل حذيفة بن اليمان - أحد قواد العرب - بسبب الاختلاف في قراءة القرآن بين جنوده من أهل العراق والشام؛ فقدم على عثمان، وقال^(١) له: «أدرك الأمة قبل أن يختلفوا في اليبود والنصارى»؛ لذلك عمل الحذيفة على جمع القرآن في نص موحد.

أما قبل ذلك فلم يرد إلينا ما يؤيد أن النبي قام بجمع القرآن في كتاب واحد؛ وإنما كان يُبلى ما ينزل به الوحي على بعض الصحابة، الذين عُرفوا بكتّاب الوحي^(٢)؛ فسكانوا يكتبونه على الرقاع والعصب والأكتاف والأقتاب واللخاف والقراطيس وقطع الأديم، حيث كانت تقوم مقام الورق وقتئذ. وإن كنا لا نعرف كيف كان الإملاء، وخصوصاً أن القرآن لم ينزل دفعة واحدة على النبي، وإنما مفرقاً^(٣)، وأنه كان ينزل عليه ليلاً وهو نائم^(٤)، أو نهراً حتى وهو راكب ناقته^(٥)؛ كما أن النبي كان ينسخ^(٦) بعض الآيات التي أملاها، ويبقى بأخرى محلها.

ولا ريب أن النبي لم يفكر في جمع القرآن في كتاب واحد؛ لأنه كان

(١) أنساب، ٥، ص ٦٢، ص ١٩؛ السبوطي، الإتيان في علوم القرآن، ١، ص ١٠٢؛

انظر - La Coran. Introd. Paris, 1947, p. 53. : Blachère

(٢) الإتيان، ١، ص ١٠٩ - ١٠٢. الرقاع مفردتها رقعة تسكون من جلد أو ورق، والسبب جمع سبب وهو جريد النخل، والأكتاف جمع كتف وهو العظام التي للبعير أو الشاة كانوا إذا جف كسوا عليه، والأقتاب جمع قتب وهو الخشب الذي يوضع على ظهر البعير، واللخاف وهي الحجارة الدقاق، والقراطيس جمع قرطاس وهو الورق، أما الأديم فهو الجلود.

انظر أيضاً - Gesch des Qurāns. Die Sammlung des, : Schwally. Qorāns. Leipzig, 1919 p. 13 n. 2, 3, 4, 5, 6, 7.

(٣) الإتيان، ١، ص ١٨.

(٤) تنبيه، ١، ص ١٣، ٣٤، ٣٧.

(٥) ابن خلدون، ١.

(٦) القرآن، ٢: ٦.

مثل بقية العرب يحبذ الحفظ في صدور الرجال على الكتابة^(١)، وأن اقنعوه خبير حافظ لهُ في الصدور^(٢)؛ وأنه وإن كان أملاً متفرقاً فلنكن نحفظ لا يكون عليه الاعتماد^(٣)، ولذلك كان النبي يرسل بقراء القرآن إلى أنحاء الجزيرة لتعليمه للعرب^(٤)، ولا يرسل ما كتب منه. وعلى العكس نحن لا نظن إطلاقاً بأن النبي لم يجمع في كتاب بسبب أنه أمي^(٥)، فهذه الكلمة في القرآن لا تعني الجبل؛ وإنما تعني أن العرب ليسوا من أهل الكتاب، كالنصارى واليهود.

كذلك لم يفكر أحد في حياة النبي في جمعه؛ لعدم ضرورة ذلك لوجود صاحب الرسالة^(٦). ولكن بعد موته ووجد حماس لجميع القرآن بين بعض الصحابة، مثل: علي^(٧)، وعبدالله بن مسعود^(٨)، وأبي بن كعب^(٩)، وأبي موسى الأشعري^(١٠)... الخ فكل من هؤلاء كان عنده نسخة من القرآن جمعها باجتهاده وبطريقته الخاصة؛ وقد انتشرت هذه النسخ مع الفروع وأصبحت عاداً لدين. ولعل أهم ما جمع منها هو نسخة الخليفة أبي بكر، الذي أمر^(١١) زيد بن ثابت بأحد كتاب الوحي النبي - بجمع القرآن في كتاب بسبب أنه أخترم عدد كبير من القراء يوم اليمامة سنة ١١/٦٤٢؛

(١) كلف الفتنون، ١ ص ٢٦. ينسب إلى النبي بعض الأحاديث بأنه نهى عن الكتابة، لتبقى العرب على ملكة الحفظ. قس: الشطيب البغدادي، تهذيب العلم، تحقيق يوسف الشارح، دمشق ١٩٤٩، ص ٣٣.

(٢) (إنما نحن نزلنا الذكر ولا اله لناظرون ٩: ١٥). انظر أيضاً القرآن ١٧: ٥٠.

(٣) الشطيب البغدادي، تهذيب العلم، ص ٦٨.

(٤) الكامل، ٣ ص ٥٦.

(٥) القرآن ٧: ١٥٨؛ انظر: Geschichte des Qurāns, : Noldeke. Gottingen, p. 16.

(٦) انظر: Introd. au Coran, d. 25 : Blachère.

(٧) السيوطي، الإيمان، ١ ص ١٠٠. يقال إنه أول من بدأ بجمعه.

(٨) قس، ١ ص ١٠٧؛ الكامل، ٣ ص ٥٥. توفي في خلافة عثمان. انظر:

أنساب الأشراف، ٥ ص ٣٧.

(٩) الإيمان، ١ ص ١٠٧. ١٢٤. توفي في خلافة عثمان. انظر: Schiwallv.

Die Sammlung des Qurāns, p. 30 sqq.

(١٠) الإيمان، ١ ص ١٢٤. كان مصححه يسمى ليث التلوي. الكامل، ٣ ص ٥٥.

توفي عام ٦٧٢/٥٠.

(١١) الكامل، ٢ ص ٣٠٧؛ الإيمان، ١ ص ٩٩. عن زيد، انظر:

Enav. de l'Is. (en Zeit B. T. 111) 14. p. 1261-2.

ثلاثاً: ذهب القرآن، فلما جمعه زيد بن عتيق بكر إلى أن توفي، فاه الله ثم عند عمر، فلما توفي عمر أخذته حفصة، وإن كان من المعلوم أن أبابكر أو عمر لم يقرض هذا القرآن على أحدهما، وذلك بسبب عدم رغبتهما في القيام بعمل لم يعمله النبي. ولكن الخليفة عثمان بن عفان أخذ على حقيقته أن يقوم بذلك، لأنه في عهده اختلف في قراءته بسبب تعدد لهجات العرب (١). كذلك قد يكون هناك غرض سياسي بقصد التقليل من نفوذ القراء، الذي تواجد بسبب أنهم وحدهم يعرفون مضمون القرآن، بأن يوجد له نصاً مقروءاً، وقد اجتمع عثمان في تنفيذ هذا المشروع على جماعة منهم (٢): زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وقال لهم إذا اختلفتم فاكثروه بلسان قریش، فأبما نزل بلسانهم، وقد اتخذ هؤلاء قرآن أبي بكر، الذي طلبه عثمان من حفصة (٣). أساساً لعملهم، فكان هذا الاختيار موفقاً؛ لثقة (٤) النابز في أبي بكر، وإن اعتمدوا أساساً على ذاكرة القراء، وجعلوا النص قرينة على صحة الحفظ (٥). فلما اتوا بجمعه نسخوا منه عدة نسخ أرسلها الخليفة إلى كل أقر (٦): في مكه والبصرة والكوفة والشام واليمن والبحرين، وأمر بإحراق ما سواه (٧)، والاعتماد عليه دون غيره. وقد كان هذا القرآن الذي جمع يسمى: «مصحف عثمان» (٨)، أو فقط «المصحف» (٩).

- (١) الإتيان، ١، ص ١٠٣؛ انظر يحيى ناصي، أصل الخط العربي، ص ٨٧؛
 Ency. de l'Islam, (art Othmân) t3, p. 1078.
 (٢) السكاك، ٣، ص ٥٦؛ الإتيان، ١، ص ١٠٢. وفي عثمان في حياته زيد الدينان
 وبيت المال. نفسه، ٣، ص ٩٨، ص ٩٦.
 (٣) الإتيان، ١، ص ٥٦.
 (٤) انظر Noldeke، p. 205 : Qorâns.
 (٥) الخطيب البغدادي، ص ٦٨.
 (٦) اختلف في عدد النسخ، قيل أربع، أو خمس أو سبع. الإتيان، ١، ص ١٠٤؛
 انظر Noldeke، p. 234 : Qorâns.
 (٧) السكاك، ٣، ص ٥٦.
 (٨) هذا المصحف لم يتبق لنا، وإن ذكر ابن بطوطة وجوده في الجامع الأموي بدمشق.
 انظر رحلته أيضاً : Kratchkovsky : Avec les Manuscrits. p. 182. sqq.
 (٩) الإتيان، ١، ص ١٠٢؛ انظر Noldeke، p. 193 n (1) : Qorâns.

ونقسم إلى سور بلغ عددها مائة وأربع عشرة سورة^(١)، فيها ست وثلاثون ومائتان وستة آلاف آية^(٢)؛ وكل سورة فيه تبدأ باسم الله الرحمن الرحيم، ما عدا سورة براءة^(٣)، التي يبدو من سياقها أنها جزء من سورة الأنفال السابقة لها. ويبدو أن الذاكرة العربية لم تع الترتيب التاريخي لنزول الآيات، فرتبها على حسب قصرها وطولها، بأن صيرت الطوال مع الطوال والقصار مع القصار^(٤)، مما كان سبباً في أن جعل بعض السور المدنية تظهر في أول المصحف والحكمة في آخره. وقد ورد عن النبي أنه كان يأمر كتّاب الوحي بوضع الآية كذا بعد آية كذا^(٥). ومع ذلك فإننا نرى أن القرآن كتاب للدعوة الدينية، وليس كتاباً تاريخياً.

ولكن ما قام به عيان في جمع القرآن لم يكن عملاً تاماً، لأن سكان البلاد المفتوحة حينما أسلموا لم يكن في استطاعتهم قراءة القرآن؛ إلا بمساعدة أهل الحجاز وحفظه عن ظهر قلب^(٦)، وذلك لحلول اللغة العربية وقتئذ من التقطع^(٧)، فكانت حروفها متشابهة. ويظهر أن الحجاج بن يوسف الثقفي في عهد الأمويين أخذ على عاتقه وضع النقط للقرآن؛ مما سهّل قراءته. وإن كان بعض الفقهاء لم يراى في ذلك: هو أن التقطع مكروه؛ لأنه يسهّل الظن بالنص.

(١) لعل أسهلها من السور أي يابى من الصراب، أو مأخوذة من السور يعني التضاعد الإتيان، ١ من ٧٩.

(٢) نفسه ١ من ١١٢.

(٣) لذا عدت الأفعال وبرائة سورة واحدة، فإنه يكون عدد سورته مائة وثلاث عشرة سورة - الإتيان ١ من ١١٢.

(٤) أنظر - القرآن -

(٥) الإتيان ١ من ٥٢، ٤٠٤ -

(٦) أنظر - Introd, p. 66: Blachère

(٧) أنظر - يحيى تلميذ الخط العربي، ص ٨٧ -

(٨) كشف القلتون ١ من ٤٦٧ - ٤٦٨؛ أنظر - نفسه -

(٩) نفسه ١ من ٤٦٨ ص ٤ -

مهما يكن فقد حدث في آخر عهد هذا الخليفة ما يسميه المؤرخون المسلمون بالفتنة^(١)، ويقصدون بها انقسام وحدة المسلمين السياسية واختلاف آرائهم^(٢)، وهى الوحدة التى أوجدها أبو بكر بقمع الردة وزادها عمر قوة بما أوجدها من تنظيم . وقد ترتب على هذه الفتنة حروب بين المسلمين واتح الخليفة نفسه ضحيتها ؛ ونحن لا نعرف أسباباً مباشرة لوقوعها ، وإن كنا نرجعها بعدة عوامل :

لعل أهمها تغير ظروف المجتمع العربى : فقد أثرى أهل الحجاز بخروج اليهود والنصارى من بلادهم ، وبما ورد لهم من غنائم الأمم المفتوحة التى أخذت ترى عليهم كالسيل ، وباستقبال القصد من الحجاج المسلمين . وقد خاف الخليفة عمر أن يكون هذا الثراء الطارىء سبباً في فساد رجال قریش ، فتوثر التنعم على الجهاد والفتوحات ، لذلك حصر كبارهم بالمدينة ، ولم يسمح لهم بالانطلاق^(٣) إلى البلاد المفتوحة لتكوين الثروات ، واكتفى بتقرير المعطاء ولكن عثمان الذى تولى الخلافة لم يسر على خطا سلفه ، وإنما زاد في المعطاء وأسرف في منح الإقطاعات والجوائز والصلوات ، وسمح لقریش بالانتشار في الأمصار^(٤) ، بحيث وجدنا أن الصحابة قد اغتروا ، فثلاً : طلحة جمع مائتى ألف دينار^(٥) ، والزيبر خلف حسين ألف دينار ، وألف فرس ، وألف عبد ، وألف أمة ، والخليفة نفسه ، كان له عند خازنه يوم 'قتل ، خمسون ومائة ألف دينار ، وألف ألف درهم ، وقيمة ضياعه يوادى القرى وحنين وغيرهما ؛ مائة ألف دينار ، وخلف خيلاً وإبلًا كثيرة^(٦) .

وقد كان نتيجة هذه الثراء أن ظهر الترف واللهو في المجتمع العربى : فعاد أهل الحجاز إلى حياصة الحواضر القديمة^(٧) ، فتمعوا بسماع قصائد

(١) الكامل ٣ من ١٠٣ س ١٩ .

(٢) لسان العرب ، ١٧ من ١٩٣ ، ١٩٦ .

(٣) الكامل ٣ من ٩١ س ١٣ . (٤) القطط ، ٣ من ٩١ .

(٥) أسباب الأعراف ، ٥٠ من ٨ س ٢٠ - ٢١ .

(٦) صروج الذهب ، ٤ من ٢٥٣ - ٢٥٥ . (٧) ابن خلدون ، المقدمة ، س ٣٣٩ .

الحب^(١)، كما جلبوا القيان الفارسيات والروميات^(٢)، بحيث اشتهرت مدينة النبي ومكة في عهد عثمان بوجود أمهر المغنين أمثال^(٣) : طويس وابن محرز وابن سريج . وقد كان الخليفة نفسه يعيش عيشة فهادعة ورفاحية : تشد أسنانه بالذهب^(٤) ، وكان يأكل اللحم والسمن وصغار الضأن والدقيق المتخول^(٥) ، وينظر إلى عمر على أنه حمل نفسه مالا تطيق ؛ فقد كان عمر يعيش على العيش الخشن ، وخبر الشمير ، والثوب الحام المرقوع ، والقناعة باليسير^(٦) . وقد كان نتيجة هذا التراء واللهو حدوث رد فعل بين كثير من عقلاء المسلمين وأتقيائهم ، ظهر أثرها في عودة أبي ذر الغفاري^(٧) - أحد أصحاب النبي - الذي أخذ بجوب الأقطار بين مكة والمدينة ودمشق داعياً إلى ترك الرفاحية واكتناز الأموال ، وأن المسلم لا ينبغي أن يكون في ملكه أكثر من قوت يومه وليلته ؛ وكان يثير الناس عند عثمان وعمله ؛ بحيث أن معاوية - عامل عثمان في دمشق - اضطر إلى إرجاعه إلى المدينة ، ففاه عثمان إلى الريزة^(٨) - من قرى المدينة - ولم يخلص منه إلا بموته سنة ٣١ هـ .
ثم إن عثمان لم يراع المصلحة العامة بقدر رعايته لمصلحة أقربائه ؛ فقد عزل^(٩)

(١) أنظر شعر عمر بن أبي ربيعة - Nallino . La Littérature arabe.

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ص ٤٣٩ س ٤ .

(٣) منهم ، انظر . الأغاني ، (طبعة بولاق) ص ٣٨ ؛ دائرة المعارف للموسيقى

تأليف Rouani ، ترجمة شقرون ، ص ٥٨ حاشية (١) .

(٤) أنساب الأشراف ، ص ٥٠ س ٤ ص ٦ .

(٥) الطبري (طبعة مصر) ص ٣ س ٤٣٠ .

(٦) الكامل ، ص ٣٠ س ٥٧ ؛ القمبي ، دول الإسلام ، ص ١ س ٣ ؛ الأنساب ، ص ٢٠ س ٥٧ .

وما بعدها ؛ انظر . عبد الحميد البياضي ، صور من التاريخ الإسلامي ، ص ١٠٨ - ١١٦ .

(٧) هذا الصحابي اشترك في فتح مصر ، وغزا أفريقيا في عهد عثمان . المالكى ، ريلان

التفوس ، تحقيق حين مؤنس ، القاهرة ١٩٥١ ، ص ٤٧ - ٤٨ .

(٨) الكامل ، ص ٣ س ٥٦ وما بعدها . عنها ، انظر . معجم البلدان ، ص ٢٢١ - ٢٢٢ .

(٩) أنساب ، ص ٥٠ س ٢٩ ص ١٥ - ١٧ ؛ الكامل ، ص ٣ س ٤١ .

معظم العمال الذين كانوا قد ولاهم عمر بن الخطاب، وعين بدلهم أقباباً من الأمويين، مع أن عبد الرحمن بن عوف قبل إعلان خلافته أخذ عليه الموائيق ألاّ يحمل بنى أمية على رقاب الناس^(٣)، فولى مروان بن الحكم^(٤) - ابن عنه - على المدينة، وكتب له يحمي غنائم إفريقية^(٥)، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح^(٦) - أخوه من الرضاة^(٧) - على مصر، مكان عاملها الكفس عمرو بن العاص، وعبد الله ابن عامر^(٨) - ابن خاله - على البصرة، وسعد بن أبي وقاص والوليد^(٩) ابن عقبة وسعيد بن العاص - وكلهم من أقبابته - على الكوفة^(١٠). وكان معظم هؤلاء العمال غير جديرين بمناصبهم، وكان غرب الأمصار يشكون منهم، ويتمنون زوالهم^(١١). فقد كان أبو مروان يسمى طريد النسي^(١٢)، وعبد الله بن سعد مطعون الخلق والدين، قد هذرتي دمه؛ بسبب تغييره في القرآن عند كتابته الوحي لولا شفاعته عثمان^(١٣)، والوليد بن عقبة كذب على النبي^(١٤)، ونزلت هذه الآية بسببه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾^(١٥)، وأنه كان يشرب الخمر^(١٦)، وسعيد بن العاص كان يبعث بالأموال وينزع نحو التمتع بالصلك كأي ملك من الفرس أو الروم، بحيث كان يقول: إنما هذا السواد بستان قرش^(١٧)؛

- (١) أنساب، ٥، ص ٢٥، ١٥ - ١٦.
- (٢) قصة، ٥، ص ٢٢، ٨ - ٩.
- (٣) قصة، ٥، ص ٢٥، ١٧، ٢٧.
- (٤) قصة، ٥، ص ٢٦، ٤٥. انظر: جاد المولى، إحصاف عثمان، القاهرة ١٩٤٤، ص ٣٢.
- (٥) أنساب، ٥، ص ٢٨، ٢. عن عزلة عمرو. انظر: الكامل، ٣، ص ٤٥، ٦.
- (٦) أنساب، ٥، ص ٣٠، ٣.
- (٧) هو أخو عثمان لأمه. قصة، ٥، ص ٢٩، ١٨. في التويري، ٤٠، ص ٨٩.
- (٨) الكامل، ٣، ص ٤٢، ٦٩.
- (٩) مثل حرب مصر، الذين كانوا يتمنون زوال عبد الله بن سعد. أنساب، ٥، ص ٢٦.
- (١٠) ١١٤٩ - ١٣٠٠.
- (١١) قصة، ٥، ص ١٢٥.
- (١٢) انظر: جاد المولى، عثمان، ص ٣٢.
- (١٣) أنساب، ٥، ص ٣٥، ١١ - ١٢. انظر: طه حسين، عثمان، ص ٩٣.
- (١٤) أنساب، ٥، ص ٣١، ٧. ابن خلدون، المقدمة، ص ١٧٠، ٢٩.
- (١٥) أنساب، ٥، ص ٤٠، ١٧.

وأخيراً سعد بن أبي وقاص ، الذي عزل عن الكوفة بسبب اتهامه بالعبث بأموال الصدقة (١) .

أخلف إلى ذلك أن عثمان ينتمى إلى الأمويين ، مما جعل بنى هاشم يقفون له بالمرصاد ، ويعدون عليه هتاته ، لما بينهما من تنافس قديم يرجع إلى أيام الجاهلية (٢) . وقد وجد بنو هاشم لهم داعية جريئة في شخص رجل يُعرف باسم عبدالله ابن سبأ (٣) ، ويتلقب بابن السوداء ، يبدو أنه كان يهودياً من اليمن ، وأسلم زمن عثمان . فقد كان هذا الرجل يحوب الحجاز والمراق والشام ومصر داعياً ضد عثمان ، الذى اغتصب الخلافة مع وجود على وصى النبي (٤) ، بل أنهم عثمان ببديل بعض السور التى تشير إلى وصاية النبي لعلى في إمامة المسلمين ، وخصوصاً أن حرق مصاحف الصحابة أوجد المجال لمثل هذه الاتهامات (٥) .

ومع ذلك لم تظهر الفتنة إلا بين عرب الأمصار ، الذين كان معظمهم جفاة من صميم البادية ، لا همهم قريش بقدر اهتمامهم بسير أمور الدولة الإسلامية سيراً حسناً (٦) ، فضلاً عن حقدهم على قريش مكاتبا ، لظهور الإسلام فيهم ، وتمتعها بمعظم خيرات الفتوح . فهؤلاء الذين قامت الفتوح على أكتافهم ، كانوا يريدون أن يكون لهم رأى مسموع في اختيار الخليفة ، بحيث إنهم أرسلوا أمراءهم « أمراء الأجناد » إلى المدينة بعد موت عمر .

(١) الكامل ، ٣ ، ص ٤٢ س ١٩ .

(٢) أنظر . قبله .

(٣) ابن حزم ، الفصل ، ٢ ، ص ١١٥ ؛ الكامل ، ٣ ، ص ٧٢ س ٢٩ ؛ أنظر . Ency. de l'isl. (art 'Abd Allāh b. Saba) II. p. 30 طهحي ، عثمان ، ص ١٣١ وما بعدها .

(٤) الكامل ، ٣ ، ص ٨٧ ؛ التوحي ، فرق الشيعة ، ص ٢٢ ؛ أنظر . جاد اللول ، عثمان ، ص ٤٠ . بعض كتب الشيعة تطلق البراءة منه . أنظر . كاشف الظلمات ، الشيعة ، ط ١٠ ، ص ١٠٦ .

(٥) أسباب ، ٥ ، ص ٦٢ س ١٧ .

(٦) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٠ س ٨ ، ١٤٠ ؛ الكامل ، ٣ ، ص ٨٧ س ١٧ .

(٧) الكامل ، ٣ ، ص ٣٧ س ٨ .

وإذا كانوا قد ارتضوا الخليفتين الأولين دون معارضة فليكاتهما : ولجسامة الظروف في ذلك الوقت ، وهي ظروف ارتداد العرب والفتح ولكن هذه الظروف الحرجة كانت قد انتهت ، واقتصرت الفتوح فقط على تأمين حدود الأبراطورية ، فلم تعجزهم طريقة اختيار خليفة الإسلام دون مشورتهم^(١) ، ومن وراء السكواليس . ومن ناحية أخرى لم ير أهل المدينة تحقيقاً للوعد الذي بذله لهم المهاجرون في سقيفة بنى ساعدة بأن يكونوا هم الوزراء^(٢) ؛ فهم لم يستشاروا إطلاقاً في اختيار عثمان .

لذلك نجد أنه فشت القالة بين عرب الأمصار بنقد الخليفة وتصرفاته^(٣) ، وساعد على ذلك لينة وحلبه بعد شدة عمر^(٤) ، وأيضاً كبرسته ، فقد بلغ الثانية والثلاثين من عمره^(٥) ؛ مع العلم بأنه لم يجرؤ أحد من قبل على نقد أبي بكر وعمر ؛ حيث كان كل منهما يسوس الأموال والمناصب بالعدل والقسط . كذلك وجدنا بعض الصحابة^(٦) ، وبخاصة علي يقف موقف المدافع عن سنة السلف والعدل ، ويلوم عثمان على توليته لأقاربه ، وانحرافه عن طرق الخلافة

(١) الكامل ، ٣ ، ص ١١١ س ١١ ؟ انظر . Etudes sur : Lammens .
le siècle des Omeyyades, p. 193.

(٢) انظر . ج ١ .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٠ س ١٦ .

(٤) أنساب ، ٥ ، ص ٢٥ س ١٥ ؟ انظر . طه حسين ، علي وبنوه ، القاهرة ١٩٥٣ ، ص ١٣ .

(٥) سعيد بن بطريق ، ٢ ، ص ٣٣ . هناك رواية أخرى تفيد أن عمره خمسة وعشرون سنة . أنساب ، ٥ ، ص ٩٩ س ٥ — ٦ .

(٦) قد يكون منهم عائشة وطلحة والزبير . انظر . أنساب ، ٥ ، ص ٢٦ س ١٣ — ١٥ ؛ ص ٣٤ س ١٦ ، ص ٤٩ س ٩ ، وما بعدها ٨٨ ؟ انظر . Ency. de l'isl, (art 'Abi B. Abi Talib) tI, p. 285.

وسياستها قبله . وقد ظهرت المعارضة بشكل جدى حينما تزعمها القرأه
الأمصار^(١) ، وأخذ الخليفة يرضى معارضيه يعزل عماله على الكوفة ومصر
والبصرة أكثر من مرة^(٢) .

وفى سنة ٦٥٥/٣٥ ، خرجت جماعة من المنحرفين على عثمان من مصر
والبصرة والكوفة إلى المدينة لالوم الخليفة^(٣) ، أما الشام فلم يظهر مناهضه ،
لوجود معاوية القوي^(٤) . وبدلاً من أن يظهر الخليفة قوة وحزم أمام عرب
الأمصار ، ضعف ولجا إلى مفاوضاتهم ، ووعدهم بإصلاح الأخطاء ، واعترف
بأنه زل وتاب^(٥) ؛ مما جعل أغلبهم يقبلون العودة إلى الأمصار .

ولكن بعد رحيلهم عن المدينة ، ادعى عثمان فى إحدى خطبه أن عرب
الأمصار اعترفوا له بأن ما بلغهم عنه باطل^(٦) . ولما كان أهل المدينة على علم
بحقائق الأمور ، فقد استكثروا على الخليفة الكذب ، وحينما خطبهم ، حصوه
بالحجارة حتى وقع مغشياً عليه^(٧) ، ومن ناحية أخرى وقع فى يد عرب مصر
الفسطاط ، كتاب مرسل من عثمان إلى عامه يأمره بجلد المنمردين والمتلبهم
وطول الحبس^(٨) . ولذلك أسرع عرب الأمصار بالعودة إلى المدينة
ليجابهوه بالكتاب ، ولكنه أنكر ، مما أوجر صدورهم ؛ وجعلهم
يحاصرون بيته بقصد تعطيشه . ومنع القوت عنه^(٩) ، حتى يطلع نفسه عن

(١) قصة ، ٤ ص ٤٤ س ٢٠ .

(٢) ابن خلدون ، ص ١٧٠ ؛ الكامل ، ٣ ص ٤٩ .

(٣) أسباب ، ٥ ص ٣٠ س ٦ وما بعدها ص ٥٩ .

(٤) الكامل ، ٣ ص ٧٥ س ١١ .

(٥) أسباب ، ٥ ص ٤٦ س ٢١ ، ٦٤ س ٢ — ١٣ ، ص ١٨ ؛ الكامل ، ٣ ص ٨٢

س ٩ ص ١٩ — ٢٠ ؛ انظر . جاد اللؤلؤ ، عثمان ، ص ٧٧ — ٧٨ .

(٦) الكامل ، ٣ ص ٨٢ س ٤ — ٦ .

(٧) أسباب ، ٥ ص ٧١ س ١٢ — ١٣ .

(٨) قصة ، ٥ ص ٦٢ ، ٦٥ — ٦٦ ، ٦٧ ؛ الكامل ، ٣ ص ٨٥ س ١٨ ؛ انظر .

جاد اللؤلؤ ، عثمان ، ص ٦٥ .

(٩) الجاحظ ، رسالة فى مساواة المؤمنين ، ص ١١ .

الخليفة . ولكن عثمان رفض وقال ^(١) : « لا أخلع قيصاً ألبسنيه الله » .
ويظهر أن الأمور تطورت بسرعة ، وخرج بعض الصحابة من المدينة ،
حتى لا يظن بأنهم المهركون للتمردين على الخليفة ؛ فخرج علي إلى مكان
مجاور للمدينة ، كما أن جملة المهاجرين والأنصار لم يحركوا ساكناً ^(٢) .

فلما سمع المحاصرون بأن عثمان قد كتب إلى معاوية وعماله في الأنصار ^(٣) ،
يستنجد بهم ويأمرهم بإرسال الجنود إليه ، أشعلوا النار في باب داره
واقترحموه ، وكان جالساً في محرابه يقرأ القرآن ، فضربوه بالسلاح ، وبمجوا
بطنه بالحرا ب ، وشدخوا هامته بالعمد ، فسال دمه على المصحف في حجره ^(٤) .
وقد حاولت زوجته نائلة بنت الفرافصة ^(٥) — التي تزوجها من قبيلة كلب
على حدود الشام — إلقاء سيوف الثوار بيدها ، فقطعوا أصبعين من
أصابعها ، فكشفت عن قناعها ، ورفعت عن ذيلها ، ليكون ذلك ردعاً لهم ،
ولكن هذا لم يمنع من قتل زوجها ، الذي ألقى بجسده في الأوساخ .
وقد سعت نائلة إلى دفن زوجها ، وأرسلت بقميصه النخضب بالدم وأصابعها
التي قطعت إلى معاوية ابن عمه : لتحريضه على الأخذ بثأر الخليفة المقتول ؛
فما ترتب عليه أن هبت ريح الفتنة بين المساعين .

• • •

(١) الكامل ، ٣ ص ٨٥ س ٢٩ .

(٢) الجاحظ ، رسالة ، ص ١٢ — ١٣ .

(٣) أنساب ، ٥ ص ٩٧ س ٥ — ٤٦ الكامل ، ٣ ص ٨٥ س ٢٦ .

(٤) أنساب ، ٥ ص ٨٣ ؛ الجاحظ ، رسالة ، ص ١١ — ١٢ ؛ محمد بن يحيى (٦٧٤ —

٧٢٩ هـ) ، التهجد والسان ومقتبسات الثقات ، ١ ص ١١٠ .

(٥) الجاحظ ، ٥ ص ١٣ .

بعد مقتل عثمان أصبح عليّ وشيك تنفيذ وغبات قلبه في تولي الخلافة، فقد جاءه الناس كلهم يهرعون وهم يقولون : أمير المؤمنين^(١) وفي الحقيقة أن عليّاً كان قد شعر في قرارة نفسه - وهو قريب النبي - أنه نحى عن الخلافة ، وأن قريشاً تحاملت ضده لأنه من بيت هاشم الذي ظهرت فيه النبوة، وعارض عشائرها إلى أن بسط الإسلام سلطانه ؛ فاضطروا إليه أبي بكر وعمر ، وأخيراً بيعة عثمان بحد السيف^(٢) . ولذلك قبل عليّ الخلافة من عرب الأمصار وأهل بدر والمهاجرين والأنصار عامة لما عرضوا عليه^(٣) : وإن كان بعض الصحابة توقفوا عن بيعته حتى تنجلي الأمور^(٤) . فاتخذ عليّ بجانب ألقاب الخلافة لقب : « الإمام »^(٥) ، لما فيه من معنى أحقّه لإمامة المسلمين كما في الصلاة^(٦) ؛ وبذلك أضفى عليّ على الخلافة سلطة دينية بجانب سلطتها الزمنية ، حتى لا يسهل معارضتها .

ولكي يؤكد عليّ سلطته في جميع أرجاء الدولة الإسلامية أرسل بالكتب يشرح فيها سبب قبوله الخلافة من أيدي عرب الأمصار ، أهل المدينة^(٧) . ولكن هذه البيعة جعلت العرب في مناطق الأعمال تنقسم على نفسها ؛ بحيث لم يكن يخلو قطر من أقطارها من وجود أعداء له أو حاقدين عليه . وفي الوقت ذاته بادر عليّ تحت تحريض الثوار بعزل الأعمال الذين عيّنهم عثمان ؛ وقد أذعن جميعهم ما عدا معاوية في الشام ، الذي كان هدده

(١) أنساب ، ٥٠ ص ٧٠ .

(٢) نفسه ، ٥ ص ٢٢ ص ١٥ - ١٨ .

(٣) نفسه ، ٥ ص ٧٠ ؛ النقد ، ٢ ص ٣٩٨ .

(٤) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٦٩ .

(٥) الكامل ، ٣ ص ٩٨ ص ٧ . نحل كلمة « إمام » على عدة معان في القرآن ، منها : « مقدم » و « هاد » و « زعيم » و « دعوة » . أنظر القرآن ٢٩ : ٧٣ ، ٢٥ : ٧٤ ، ٤٦ : ١٢ . عن هذا اللقب ، أنظر أيضاً : ماجد ، نظم الفاطميين ، ١ ص ٧٢ - ٧٣ .

(٦) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ - ١٨٠ .

(٧) الكامل ، ٣ ص ١٠٤ .

إن نال الخلافة بالمقاومة^(١)، فكان معاوية يعلق على المنبر في دمشق قيصر عثمان وفيه أصابع نائلة^(٢)، ويحرض أهل الشام على الأخذ بثأر الخليفة المقتول .
ويظهر أن أعداء علي لم ينتظروا طويلاً في إعلان مقاومتهم لبيعتة، فقد تجمع في مكنه ذاتها الأمويون الهاريون من المدينة^(٣)، والهاقدون عليه لقبوا بالخلافة من أيدي قتلة عثمان^(٤)، ومن بينهم أزواج النبي وعلى رأسهن أم المؤمنين عائشة^(٥) .
ومن المحقق أن عائشة كانت مؤهلة للقيام بدور سياسي في تاريخ المسلمين، فهي بالإضافة إلى أنها أحب النساء إلى النبي^(٦)، كانت تعتبر حجة للرجال والنساء في الدين^(٧) .
وقد ازداد العداء لعلى بمجيء طلحة^(٨) والزيبر^(٩) من المدينة سوكلهما من محاربة النبي وأنصار عثمان فادعيا أنها بايعا علياً بالإكراه^(١٠)، وأنه ليس أهلاً للخلافة^(١١)

(١) الكامل، ٣، ص ٨١ من ٨ - ٩ .

(٢) ابن قتيبة، الإمامة، ١، ص ١٣٣؛ الأغاني (طبعة بولاق) ١٥ من ٧٠؛
انظر - جاد اللول، عثمان، ص ٨٧ .

(٣) الكامل، ٣، ص ٩٩ من ٣، ١٠٦ من ١٥ .

(٤) قس، ٣، ص ١٠٦ . كان عثمان يصح بين كل عام . قس، ٣، ص ٩١ من ٩٨ .
(٥) كان يشاركنها في هذا القلب معظم زوجات النبي (ابن هشام، ٢، ص ١٠٠١؛
انظر - Essad Bey : Mah, p. 211) . ولا ريب أنها كانت لاتزال تحقد عليه منذ ذلك اليوم الذي تاهت فيه في الصحراء أثناء إحدى غزوات النبي، حينما انسل عدها وخرجت لبحث عنه، فلما رجعت كانت القافلة قد رحلت، وهي تجر هودجها ظناً منهم أنها فيه، فأحضرها أحد الأمراء إلى النبي وكثر قول أهل الإنك، فأشار على علي النبي بطلاقها، ولكن القرآن برأها، ومرف ذلك « بالإنك » أو بمحادثة « المقد » . انظر - البخاري، ٥، (مجلد ٢)
ص ١١٦؛ ابن هشام، ٢، ص ٧٣١ وما بعدها؛ طه حسين، على وبه، ص ٢٩ .

(٦) الكامل، ٣، ص ١١٠ من ٢٠ .

(٧) انظر - Essad Bey : Mah, p. 214 .

(٨) هو أحد ذوى قرى أبي بكر، أسلم صغيراً وشهد بئرأ، ودافع عن النبي يوم أحد، وورق رسول الله يديه . الكامل، ٣، ص ١٠٩؛ ابن سعد، ١/٣، ص ١٥٢ - ١٦١؛ انظر -
Ency. de l'Isl, (art Talha) t 4, 673 sqq.

(٩) أسلم وقت إسلام عثمان (أنساب، ٥، ص ١)، وهو حوارى الرسول، وأحد المشرة الدين وعموا بالبنية، وكان قائد المدد الذي أرسل لفتح مصر (انظر - قبله)، وأحد أصحاب الثورى . المعارف، ص ١١٣؛ انظر - Wüsteufeld. Die Familie el-Zubeir, Göttingen, 1878, p. 23 sqq.

(١٠) الكامل، ٣، ص ١١٠ من ١، ١٢٢ .

(١١) قس، ٢، ص ٨٠ من ٣ - ٤، ص ٩ - ١٠ .

بعد عثمان زلاً أولى بهما منها . ولكن لما كانت مكة بلدًا حراماً لا يُقاتل فيها ، اتخذ أعداء عليّ طريق العراق ؛ وخصوصاً أنه كان لطلحة والزبير بها أنصار يرشحونهما للخلافة^(١) ، ويحقدون على عليّ قبوله الخلافة من قتل عثمان .

وقد كان على هذا الثالث: عائشة وطلحة والزبير ، أن يوجهوا أنصار عليّ في العراق . وقد حاولت عائشة أن تثير العرب في هذه النواحي على عليّ^(٢) ، على أساس أن غايتها الإصلاح^(٣) ، حتى يختار المسلمون من يرغبون في ولاية أمرهم . ولكن كثيراً من العرب استكبروا على زوجة النبي خروجهما من بيتها^(٤) : وانقسمت القبائل على بعضها^(٥) : فيما بين مؤيد لها ومعارض . ولما كان أنصار عليّ كثيرين في البصرة ، اضطرت إلى محاربتهم وانتصرت عليهم ، وحكمت على عامل البصرة من قبل عليّ بالضرب ، وتنف لحيته^(٦) . كذلك كاد يحدث انقسام بين طلحة والزبير على إمامة الصلاة - بفصد الزعامة - لولا تدخل عائشة . بأن أسندت الصلاة يوماً إلى طلحة ويوماً إلى الزبير^(٧) .

وقد كان لابد لعلّ أن يترك المدينة ويسير إلى العراق ، فخرجت عائشة وأنصارها للقاءه ، وأخذت مكانها في المعركة وهي جالسه في هودج على جمل كالراية لتحذير الجند ؛ إلا أن عليّاً لم يستطع أن ينال النصر إلا بعد أن دارت معركة حامية قتل فيها طلحة والزبير^(٨) ، وعُقر جمل عائشة ، الذي قُتل حوله سبعون رجلاً^(٩) . ولذا عُرفت هذه الواقعة التي دارت رحاها

(١) قس ، ٣ ، ص ٨٠ .

(٢) قس ، ٣ ، ص ١١٠ ، ١١٢ .

(٣) قس ، ٣ ، ص ١١٩ ، ١٠ .

(٤) قس ، ٣ ، ص ١١٠ ، ٢٢ .

(٥) قس ، ٣ ، ص ١٢٥ .

(٦) قس ، ٣ ، ص ١١٠ ، ١٦ .

(٧) قس ، ٣ ، ص ١٠٧ .

(٨) قس ، ٣ ، ص ١٢٤ .

(٩) قس ، ٣ ، ص ١٢٧ .

في سنة ٦٥٦/٣٦ بنو قعدة الجبل^(١). ومع موقف عائشة العدائي، فإن علياً أعادها إلى مكة معززة مكرمة^(٢)، حيث عاشت بعد ذلك عيشة هادئة إلى أن ماتت في سنة ٦٥٨/٣٧، بعد حوالي سبعة وأربعين عاماً من موت النبي. وبذلك خضعت العراق لعلي، وإن هرب منها قوم، فصاروا إلى معاوية ليحاربوا معه^(٣).

وقد استفاد معاوية - عامل الشام الجريء - من هذه العداوة الطارئة، ليتأهب للقاء علي، كما سعى إلى تحسين علاقته بالبيزنطيين، برد أسرارهم وعقد الصلح معهم^(٤)، خوفاً من أن ينتهزوا الفرصة في هجموا على الشام. فلما تم لمعاوية ذلك، خرج في سنة ٦٥٧/٣٧، على رأس أهل الشام، الذين كان عثمان الخليفة المقتول - قد تزوج من كلب إحدى قبائلهم الكبيرة^(٥)؛ بحيث أن منهم من أقسم ألا يغتسل أو ينام على الفراش حتى يقتل قتلة عثمان^(٦)، كما كان يحدث عند الأخذ بالثأر في الجاهلية. فتلاقى جيش الشام مع جيش علي من أهل العراق، أمام دِصَفتين^(٧)، وهي قرية قديمة غربي نهر الفرات، ليس بينها وبينه غير غيضة ماء، وطريق مفروش بالحجارة. وبذلك عادت ذكرى العداء القديم بين عرب

(١) الكامل، ٣ من ١٠٥ وما بعدها.

(٢) نفسه، ٣ من ١٣٢.

(٣) نفسه، ٢ من ٢١٠؛ أنظر Mah. p. 214 : Essad Bey.

(٤) الوبختي، فرق الشيعة، ص ٥ من ١٤.

(٥) أنظر. Sebēos, p. (1)؛ الدينوري، ص ١٦٠؛ فتوح البلدان، ص

١٥٩، ١٦٠؛ أو مان، الإمبراطورية البيزنطية، ترجمة طه بدر، ص ١٣١؛

La lutte, p. 105 : Cheïra

(٦) الكامل، ٣ من ١٤٧.

(٧) أنظر. قبله.

(٨) الكامل، ٣ من ١٤١ - ١٤٢.

(٩) أنظر. Chronog. p. 423 : Theophanis؛ الدينوري، ص ١٧٠؛

Ency. de l'Is, (art Siffia), t ١, p. 347. عن صفير، أنظر. ياقوت؛

معجم البلدان، ٥ من ٣٧٠.

العراق وعرب الشام ، وهو عداء ليس مبعثه النزاع بين العرب حلفاء .
الفرس أو الروم — كما كان الحال سابقاً .. وإنما الآن بين أشباع على
وأنصار معاوية ، وهم جميعاً من المسلمين .

تراصت القبائل العربية المتعادية أمام بعضها في صفوف براياتها لتدافع
عن أحسابها^(١)، وبدأت الحرب بتبادل الخطب الحماسية والمبارزات الفردية؛
وإن كان عليّ في هذه المرحلة الأولى استناع بقيادة قائمه الأشتر النخعي
السيطرة على مشارب الماء^(٢) . كذلك تبادل كل من عليّ ومعاوية الرسل ،
وكان قصد عليّ من ذلك أن يبايعه معاوية ، أما معاوية، فصمم على أن يسلم
إليه عليّ قتلة عثمان ، وأن يتخلى عن الخلافة ويجعلها شورى؛ ولكن عسكر
عليّ أجابت على ذلك أمام رسل معاوية بأنها جميعها قتلة عثمان^(٣) . ويزعم
المؤرخون وقوع معارك عنيفة بين الطرفين بلغ عددها تسعين معركة^(٤)؛ خاض
فيها عليّ ومعاوية وقائع رهيبة، وأبديا من صنوف الشجاعة الشيء الكثير .

ولكن يظهر أنه مع تصميم كل من عليّ ومعاوية على القتال إلى آخر رمق؛
فإن الرغبة في الاستمرار في القتال عند أتباعها أخذت تضعف^(٥)؛ وبخاصة عند
أتباع عليّ بين عصابة القراء والحفاظ الكثيرين^(٦)؛ الذين قدروا بحكم حماسهم

(١) الكامل ، ٣ ص ١٢٤ ، ١٥٠ ، ١٠١ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ؛ الدينوري ، ص
١٧٣ ، ١٧٦ ، ١٨٢ ، ١٨٥ .

(٢) قه ، ٣ ص ١٤٥ ؛ قه ، ص ١٧٠ — ١٧١ . الأخثر عرف في حروب
الروم (فتوح البلدان ، ص ١٦٤) ، واشترك في موقعة الجبل . أظن . عنه .
Ency. de l'Is. (art al-Ashtar) t. I, p. 492—93

(٣) الدينوري ، ص ١٦٥ ص ٧ .

(٤) التميمي ، ص ٢٩٥ ؛ معجم البلدان ، ص ٣٧٠ .

(٥) الدينوري ، ص ١٩١ ؛ أظن . وضا ، عليّ ، ص ١٧٣ .

(٦) الكامل ، ٣ ص ١٥٣ ، ١٥٦ ، ١٨٠ ص ١٥٩ . الطبري
(Annales) ١ : ٣٢٧٧ ، ٣٢٨٣ ، ٣٢٩٢ .

للإسلام، أنه إن استمر العرب في إراقة دماهم ، رجع الروم والفرس إلى قتالهم والطمع فيهم (١) ، وفقدوا فتوحاتهم الواسعة التي دّرت عليهم الشرف والعطاء. لذلك أخذ الحماس للقتال يفتر بين الطرفين ، فكانت المعارك تدور يوماً ، ثم لا تلبث أن تتخمد في اليوم التالي . ولا ريب أن عمرو بن العاص ، الذي عُرف بالدهاء (٢) واستطاع معاوية أن يستميله إلى صفه ، أحسن بهذه الروح الفائرة للحرب بخاصة في جيش على ، فنصح معاوية بربط مصحف دمشق الأعظم على خمسة رماح ، يحملها خمسة رجال أمام المحاربين ، بقصد التحكيم إلى كتاب الله وسنة نبيه ، ووقف إراقة دماء المسلمين ، ولم تشتت الأمة وصلاحيها (٣) . وكان نتيجة ذلك أن أجبر على إيقاف القتال مع تعارض ذلك لمصلحته ، وخصوصاً أن كفته كانت الراجحة . وتحت إلحاح المعارضين في القتال وبخاصة من القراء ، قبل على التحكيم وكتبوا لهذا صحيفة (٤) ، بدأت بذكر أسماء المتقاضين ، وهم : على ومعاوية دون أن يذكر واللاول لقب أمير المؤمنين ، وإنما اسمه واسم أبيه ، وحددوا زمان التحكيم أجل غايته إنقضاء رمضان ، وإلا فالطرفان في حل من العود إلى الحرب ، وأن يكون بأذرع مكان وسط بين أهل الشام والعراق (٥) ، وسموا الحكّمين اللذين سيحكمان في هذا النزاع ، وهما عمرو بن العاص مثلاً لمعاوية ، وأبو موسى الأشعري مثلاً لعلي (٦)

(١) الدينوري ، ص ١٩١ .

(٢) الكامل ، ٣ ص ١٤١ س ٥ . يوصف بأنه ناب من أنياب العرب . نفسه . ٣ ص ١٤١ س ٨ .

(٣) الدينوري ، ص ١٩١ — ١٩٢ ؛ الكامل ، ٣ ص ١٦٧ ؛ انظر .

Ency. de l'Isl, (art Siffin) t 4, p. 424.

(٤) الكامل ، ٣ ص ١٩٧ — ١٦٣ ؛ انظر : مجموعة الوثائق ، ص ٢٨١ وما بعدها .

(٥) يانوت ، معجم البلدان ، ١ ص ١٦١ . يخلط المؤرخون بيناوين دومة الجندل ، ولكن في ولا ريب أذبح . الكامل ، ٣ ص ١٦٣ س ١٥ — ١٦ ؛ أبو القدا ، المختصر ، ١ ص ١٧٨ ؛ انظر . Ency. de l'Isl, (art Adhro) t, p. 138 .

(٦) كان هنياً على الكوفة من قبل عمر (التقديم ، ص ١٧٤ س ٢١ — ٢٢) ، ثم عاملًا لثمان (ابن سعد ، ١ ص ٧٨ وما بعدها ؛ فتوح البلدان ، ص ٥٥) ، ولكنه عزله . انظر . Ency. de l'Isl. (al - Aash'ari) t, p. 488 ؛ جاد المولى ، عثمان ، ص ٥٤ ؛ طه حسين ، علي وبنوه ، ص ٢٥ .

على أن يتخذ القرآن والسنة وحدهما أساساً لحكمها؛ ويراعيا في ذلك النعمة؛ وأن يقبل على معاوية حكمها وليس لها أن ينقضها؛ وقد صدق شيعة على وأنصار معاوية على هذه الصحيفة .

والواقع إن قبول على لهذه الهدنة كان أول الوهن، فقد أحدث انقساماً في صفوف أتباعه . فنجد جزءاً من جيشه، ينكر عليه وضع حقه في الخلافة — وهو مقدس — للتحكيم بين الناس، مع أن عثمان رفض التنازل عنها وقتل في سبيلها؛ بدلاً من أن تكون المعركة وحدها هي الناطقة بحكم الله؛ على عادة العرب في القتال؛ فعرفوا بسبب ذلك بالمحنة^(١)، وانحبوا إلى حروراء — مكان قريب من الكوفة — وعرفوا بالحزورية^(٢)؛ حيث اختاروا واحداً منهم جعلوه زعيماً لهم، هو عبد الله بن وهب الراسبي^(٣). وقد بدأت تختبر بين هذه الجماعة المنفصلة فكرة الخروج، التي لا تحمل لقرش أو لقرابة على النبي أي درجة؛ وأن الخلافة يجب أن تعود إلى أفضل الناس مهما يكن أصله؛ وبسبب ذلك هجرنا أيضاً: «الخوارج»، أي الخارجين على على ومعاوية .

ولكن جئنا أخرى كان التحكيم هو السبب في ظهورها، هي المعتزلة، لأنها اعترلت يعة على^(٤)، وامتنعت عن محاربتة أو المحاربة معه، فلم تنغمس في حرب

(١) ابن حزم، الفصل، ٤، ص ١١٣، ١٥٥؛ انظر . Ency. de l'Isl, (art. Kharidijtes) 12, p. 957 sqq.

(٢) النوبختي، فرق الشيعة، ص ٦، ٤؛ ياقوت، معجم البلدان، ٣، ص ٢٥٦.

(٣) البغدادي، الفرق بين الفرق، ص ٥٧. وأصيب حتى من الأزد.

(٤) ابن حزم، الفصل، ٤، ص ١٥٣؛ السكاكيل، ٣، ص ١٣١، ص ٢٠.

الجل، ولم تشترك في موقعة صفين. ولعل هذه الجماعة التي اعتزلت السياسة هي أسلاف المعتزلة، (١) التي كان لها آراء دينية متعددة في العقيدة والقرآن (٢). وعلى العكس ظهرت فرقة أخرى وقفت موقف التأيد على الأقل من الأمويين، هي: المرجئة (٣)، التي نشأت هي الأخرى في هذه الفتنة، وسميت هكذا لأنها قالت بإرجاء الاختلاف في الحكم على الناس في إيمانهم وأعمالهم إلى الله (٤). فهي فرقة لا تقبل رأي الخوارج، ولا تريد أن تنغمس في الفتن، وتريد أن تسلم الجميع، وترك الأمور إلى الله، وهذه العقيدة المحايدة هي أساس فرق المرجئة بفروعها (٥).

وفوق ذلك فإن محبب على وأتباعه (٦)، وهم الذين عرفوا بشيعة علي أو فقط بالشيعة، كانوا يرون أن الخلافة من أركان الدين والمصالح العامة، لا تفوض (٧).

(١) التوحي، فرق الشيعة، ص ٥٥.

(٢) أنظر: الشهرستاني، الملل والنحل، ١ ص ٢٩ — ٣٠ Ency. de l'Isl, (art al-Mur'izila) 13. p. 341 sqq.

(٣) التوحي، فرق الشيعة، ص ٦٦؛ أنظر: Ency. del'Isl, (art al-Mur'dji'a) : Macdonald : Mah. Studien, 3, p. 21; Gold. 13, p. 784; Irdja, : Van Vloten, : Develop. of Muslim Theology, p. 122 sqq. Z. D. M. G. 45, 1891, pp. 161-171. فون كيرمر، المضارة، تعريب طه يسر، ص ١٩، ٦٥، ٦٦ وما بعدها، وتعليق (١) ص ١٤٥.

(٤) الشهرستاني، الملل، ١ ص ١٨٥؛ البغدادي، الفرق بين الفرق، ١٩٠. لعل هذا الفرع هو أصدف ما ير عن بادي هذه الفرقة.

أما منسلى وعثمان فلانها
نرجى الأمور إذا كانت مشبهة
عبدان لم يتركوا بالله مذ عبدا
يا هند فاستمعي إن سيرا
أن عباد الله لم يترك به أحدا
ونصدق القول فبين جارا وعندا
الأداني (طبعة بولاق)، ١٣ ص ٥٢.

(٥) اتسمت لل فرق أغلبها نسبة للمؤسسين، منها: الجهميين خراسان، والقبلاية في الشام، والمناصرة في العراق، والفكرية والبترية والشيوعية. التوحي، فرق الشيعة، ص ٦ — ٧.

(٦) نفسه، ص ١٧؛ ابن خلدون، المقدمة، ص ١٥٥؛ ١٢؛ الكامل، ٣ ص ١٦٥؛ ٢٧.

(٧) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٥٥، ١٦٨.

إلى نظر الناس: ولذلك أوصى بها النبي لعل في غدیر خم^(١)، وبناء على هذه الوصاية يعتبر عليّ: «وليّ الله»، وأجدد من يتولاها. ولعل المذهب الشيعي الذي قد يكون ظهر منذ موت النبي — كما يقول التوحيدي^(٢) — زادته هذه الحق تعاضداً، حتى أنه لما خرجت طائفة المحكمة من صفوف عليّ، أتت الشيعة لمبايعة عليّ^(٣).

على العموم اجتمع حكما عليّ ومعاوية: أبو موسى الأشعري وعمرو ابن العاص في أذربيجان بين الشام والعراق، في رمضان ٣٨ / ٦٥٨^(٤)، ومحب كل منهما أربع مائة رجل من أنصاره. كما حضره كثير من أبناء الصحابة، مثل: عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس^(٥). ومع أنهم لم يكن قد اتفق في الصحيفة على موضوع النقاش: فقد كان المقروض أن ينظر الحكمان في لمّ شعث الأمة الإسلامية وصلاحتها على أساس ما ورد في كتاب أقموسنة نبيه^(٦) وقد رأى الحكمان بعد المداولة أن يخطما عليّاً ومعاوية، وبول الناس أمرهم من يحبون؛ واتفق على أن يبدأ موسى بخلع صاحبه بوقته عمرو، ولكن هذا الأخير على العكس عمل على تولية معاوية في الخلافة^(٧)؛ مما جعل أبا موسى يعلن

(١) النعمان، دعاء، ص ١، ٢٠، ٥٧؛ الفرائ، فضائح الباطنية تحقيق Gold، طبعه Leyden، ١٩١٦، ص ٣٨. ففي أثناء حجة الوداع في السنة العاشرة من الهجرة بالقرب من غدیر خم، قام محمد خطيباً في الميعة، فقال لهم: «أنت أولى المؤمنين من أنفسهم؟»، قالوا: «نعم، بل يا رسول الله»، قال: «فمن كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»، وانصر من نصره، واخذل من خذله». النعمان، دعاء، ص ١، ٢١، ٢٤؛ انظر: ماجد، نظم الفاطميين، ص ١، وما يسبقها.

(٢) التوحيدي، فرق الشيعة، ص ١٧.

(٣) الكامل، ص ٣، ١٧٠، ص ٢٦.

(٤) ابن حزم الفصل، ص ٤، ١٥٦.

(٥) الكامل، ص ٣، ١٦٦ — ١٦٧.

(٦) نفسه، ص ٣، ١٦٧؛ الفهرست، ص ١، ٢٠٢.

(٧) الفهرست، ص ٢٠٤.

بين الحاضرين خدعة عمرو^(١)، وقرر على من جانبه العودة إلى القتال . إلا أن الموقف في العراق لم يكن موطداً على، فإن المحسنة أصبحت وقتئذ عقلية متمسكة تكفر بالناس في إيمانها للهوية البسيطة^(٢)، وتقتلهم، بحيث أثارت الذعر في منطقة النهر وان^(٣)، وهي مركز قري قرب المدائن . ومع أن علياً بذل جهده لاستئثارهم^(٤)، وقد عاد إلى القتال إلا أنهم رفضوا الانضمام إليه، وكفروا وكفروا الحكيم^(٥)، وأعلنوا أن علياً لم يقبل حكم الله، وأنه إنما كان يقاتل لنفسه^(٦)، وليس لمبدأ الخلافة . لذلك عزم على قتالهم، وحاربهم في منطقة تجمعهم بالنهر وان، وكان يقول كلمته المشهورة^(٧) : « الله أكبر كلمة حق أريد بها باطل » ؛ فأنزل على يدهم هزيمة منكرة ، وذلك في أواخر سنة ٦٥٨/٣٨ ؛ وإن لم يقض عليهم نهائياً ؛ فقد ظالوا شوكة في جنب الدولة العربية ، وإن تفرقوا بدورهم إلى فرق عديدة^(٨) .

في ذلك الوقت كان معاوية قد أخذ يستفيد من الفوز السياسي بإثارة الاضطرابات ضد علي في كل أرجاء الإمبراطورية العربية : فأرسل عمرو بن العاص في بداية سنة ٦٥٨/٣٨ ، لينضم له مصر الغنية بخرابها^(٩) ، والتي كانت تهدد

(١) الدينوري ، ص ٢٠٤ . يظهر أن أبا موسى هرب إلى مكة بعد ذلك . الكامل ،

ص ١٦٨ .

(٢) الدينوري ، ص ٢٠٩ ؛ البغدادي ، الفرق بين الفرق ، ص ٥٠ .

(٣) معجم البلدان ، ص ٨٠ ، ص ٣٤٧ .

(٤) الدينوري ، ص ٢١١ — ٢١٢ ؛ الكامل ، ص ٣ ، ص ١٧٢ .

(٥) النجاشي ، ص ١٥ — ١٦ . اعطوا بقول القرآن الكريم (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ٥ : ٤٧) .

(٦) الكامل ، ص ٣ ، ص ١٧١ ؛ انظر . طه حسين ، علي وبنوه ، ص ١١٣ .

(٧) نفسه ، ص ٣ ، ص ١٦٩ ؛ انظر . نفسه .

(٨) النجاشي ، فرق الشيعة ، ص ٦٠ ؛ انظر . بعده . كبار فرق الخوارج ستة :

الأزارقة والتجدية والصفرية والجاردة والأبسية والتمالية . الشهرستاني ، الملل ، ص ٨٦ .

(٩) الكامل ، ص ٣ ، ص ١٢٨ ، ١٨٠ ؛ انظر . Ency. de l'isl, tI, p. 286 .

وجوده في الشام لكثرة أتباع عليّ فيها؛ فاستطاع عمرو أن يتزعمها من يد عاملها من قبل عليّ وهو محمد بن أبي بكر الذي قتل (١). كذلك أرسل معاوية السرايا المتتابعة نحو العراق والجزيرة ومكة، وضيّق عليّ الخناق في كل مكان (٢). إزاء هذه المضايقات العديدة، ولكثرة ما أسيل من دماء، قبل عليّ هدنة من معاوية على أن يكون نصيبه العراق والمشرق، وللمعاوية الشام والمغرب، ولا يدخل أحدهما بلد الآخر بغارة (٣).

زاد هذا الضعف من جانب عليّ والطمع من جانب معاوية من سخط الخوارج؛ ولذا قرروا قتل عليّ ومعاوية، واستعانوا في سبيل ذلك بآثنين: وجّهوا أحدهما لقتل معاوية، ولكنه لم ينجح في قتله (٤)، وجّهوا الآخر وهو عبد الرحمن ابن ملجم الخارجي لقتل عليّ، فتمكن من قتله في المسجد في رمضان من سنة ٤٠هـ/يناير ٦٦١؛ وهو يردد (٥): الحكم لله لا لك يا عليّ. ولكن قبل أن يموت عليّ أوصى بأن يقتل قاتله، وألا يمثل به. وقد دفن الشيعة عليّاً سرّاً في قرية النجف (٦)، على حافة الصحراء بقرب الكوفة، خوفاً من أن ينبش الخوارج قبره (٧)؛ وهي أصبحت مزاراً للشيعة فيما بعد يسيجون إليها حتى وقتنا الحاضر.

(١) ولها من قبل عليّ عدة عمال منهم: فيس بن سعد (الكامل، ٣، ١٣٠ س ١٤)، ولكن عليّاً عزله، وولاهما ثعلماً أشر، الذي توصل معاوية إلى قتله بالسهم (٣، ١٣٩ س ١٧٨)، ثم ولها محمد بن أبي بكر. ولكن بعد موقعة صفين نجد أن أنصار معاوية يكثرون ويتمكنون من قتل ٤٤ من أمي بكر، وبذلك يتمكن عمرو من الاستيلاء على مصر (٣، ١٧٨ س ١٧٨). انظر: العرفاوي، كتاب تحفة الناظرين فيمن ولي مصر من الولاة والولاة، من ١٠١ - ١٠٢.

(٢) الكامل، ٣، ١٨٨ س ١٩٠.

(٣) ٣، ١٩٣ س ١٩٤.

(٤) ٣، ١٩٨ س ١٩٩.

(٥) ٣، ١٩٦ س ٢٠٠.

(٦) ياقوت، معجم البلدان، ٨، ٢٦٦؛ انظر: Ency. de l'Isl., (art. el-Nadja) 13, p. 871 sqq.

(٧) دونلمسن، عقيدة الشيعة، الحنجي، ٧٠ وما بعدها؛ انظر: مابل عن ذلك والاختلاف في ذلك:

وهكذا مهدت الأقدار لمعاوية التخلص من منافسه ، فوجد الفرصة سانحة ليعلن خلافته في الشام (١) ، وبهذا الإعلان انتهت خلافة الصحابة ، أو باسمهم المؤرخون ، بالراشدين (٢) ، أي الذين كانوا مرشدين من قبل النبي للسير على سنته في الحكم أما بعدهم فأتى الأمويون ، الذين غيروا من نظم الخلافة . وبذلك خمدت ريح الفتنة ، وعاد المسلمون جماعة واحدة . بحيث سمي هذا العام - الذي أعلن معاوية فيه خلافة - بعام الجماعة (٣) .

(الجزء الثاني تحت الطبع) (٤)

(١) الكامل ، ٣ ص ١٧٨

(٢) أنظر - لسان ، ٤ ص ١٥٦ .

(٣) الذهبي ، دول الإسلام ، ١ ص ١٠٩ .

(٤) التاريخ السياسي للدولة العربية الجزء الثاني ، الطبعة الثالثة ، مزيعة ومنقحة ، بيروت

١٩٦٦ (مكتبة الجامعة العربية) .

المؤلف

- نظم الفاطميين ورسومهم في مصر ، الجزء الأول ، القاهرة ١٩٥٣ .
- دراسة شاملة لتنظيم السياسية . (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- مقدمة لدراسة التاريخ الإسلامي . تعريف بمصادر التاريخ الإسلامي ومنهاجه المحدث ، القاهرة ١٩٥٣ .
- (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- السجلات المستنصرية . سجلات وتوقعات وكتب لولانا الإمام المستنصر بالله أمير المؤمنين ، صلوات الله عليه ، إلى دعاة الدين وغيرهم ، قدس الله أرواح جميع المؤمنين ، تقديم وتحقيق ، القاهرة ١٩٥٤ .
- (مكتبة دار الفكر العربي) .
- نظم الفاطميين ورسومهم في مصر ، الجزء الثاني ، القاهرة ١٩٥٥ .
- دراسة شاملة لتنظيم القصر الفاطمي ورسومه . (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- التاريخ السياسي للدولة العربية ، في جزئين ، الطبعة الأولى ، القاهرة ١٩٥٦ - ١٩٥٧ .
- الناصر صلاح الدين الأيوبي ، القاهرة ١٩٥٨ . (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- الحاكم بأمر الله ، الخليفة المقتدى عليه ، القاهرة ١٩٥٩ . (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- التاريخ السياسي للدولة العربية ، في جزئين ، الطبعة الثانية ، مزيعة ومقطعة ، القاهرة ١٩٦٠ .
- (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- الأطلس التاريخي للعالم الإسلامي في الصور الوسطى ، تصنيف وتحقيق ، بالاشتراك مع علي البنا ، القاهرة ١٩٦٠ .
- (مكتبة دار الفكر العربي) .
- الإمام المستنصر بالله الفاطمي ، القاهرة ١٩٦١ . (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- تاريخ الحضارة الإسلامية في الصور الوسطى ، القاهرة ١٩٦٣ .
- (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- مقدمة لدراسة التاريخ الإسلامي ، الطبعة الثانية ، مزيعة ومقطعة ، القاهرة ١٩٦٤ .
- (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- نظم دولة سلاطين المماليك ورسومهم في مصر ، الجزء الأول ، القاهرة ١٩٦٤ .
- (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- دراسة شاملة لتنظيم السياسية .
- التاريخ السياسي للدولة العربية ، الجزء الأول ، الطبعة الثالثة ، مزيعة ومقطعة ، القاهرة ١٩٦٥ .
- (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- التاريخ السياسي للدولة العربية ، الجزء الثاني ، الطبعة الثالثة ، مزيعة ومقطعة ، بيروت ١٩٦٦ .
- (مكتبة الجامعة العربية) .
- العلاقات بين الشرق والغرب في الصور الوسطى ، بيروت ١٩٦٦ . (مكتبة الجامعة العربية) .
- نظم دولة سلاطين المماليك ورسومهم في مصر ، الجزء الثاني (مكتبة الأنجلو المصرية)
- دراسة شاملة لتنظيم بلاط المماليك ورسومه .
- ظهور خلافة الفاطميين وسقوطها في مصر ، التاريخ السياسي [تحت الطبع] .
- (مكتبة دار المعارف) .
- الأطلس التاريخي للعالم الإسلامي في الصور الوسطى ، طبعة ثانية [تحت الطبع] .
- (مكتبة دار الفكر العربي) .

Histoire Politique
De
L'Etat Arabe

A. M. MAGUED

Prof - adjoint à l'Univ Ain - Chams

Docteur ès - Lettres de la Sorbonne.

TOME 1

Librairie Anglo-Egyptienne

Tél. 914337.

رقم الايداع ١٩٨٢/٤٠٦٦

دار الطباعة الحديثة
٦ - كنيسة الارمن اول شارع الجيش
تليفون : ٩٠٨٣١٨